

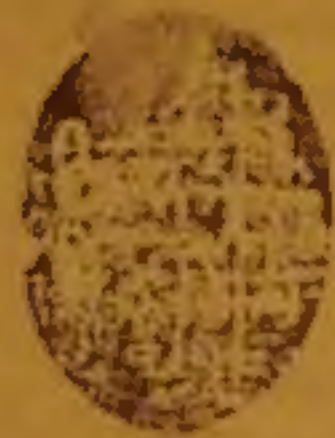


4743
4310414



مدرسة
دارالعلم للإمام الخوئي
النجف الاشرف

كتاب فضل الخطاب في ~~الخطبة~~ تحريف كتاب
 مراب الاثر باب تأليف ابي هذيل
 ابي حسين بن محمد بن
 النوري الطبرسي
 حرمه الله تعالى
 حيدرآباد



تاریخ اسلام

10/10/19

1900/12

لما - فضل الخطا - نولف

حاجی نور علی المرتضیٰ
 کہ در آخر کو میرا اشتیاق تھا
 یہ اعتراف ہے حاجی محمد الہیاء
 مرحوم حاجی میرزا محمد الہیاء
 ۱۲ شعبان ۱۲۹۳

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي انزل على عبده كتابا جعله شفاء لما في الصدور ومهيئا على التوابة والنجاة من الزور
على حامله نور النور والبيت الموضع المعبد ومحل تدبير الامور ومالك ارضه النور ومحل الخلق عالم
السرور وادم صلوات الله عليه والسموات والارض وعلى كل الناطقة بكل ما في السموات والارض
لما يكون اومض في الساعات الدخيرة مصابيح الانوار في ظلمات عالم الغور ومفاتيح خزائن العلم السور
في رقب مشرقه خصوص ما على مختلف الممالك في الاسال والبكور القطر الذي على مدار وجوده الا فلا
نار في المشرق لونه وقلوب هو اليه المحجوب اعين كل عديم الشعور الى يوم ينفخ الصور ويبعث
وبعد فيقول العبد المذنب المستحي حسين بن محمد نفعي التوكل الطبرسي جعله الله تعالى
الواقين ببابه المتسكن بكنابه هذا كتاب لطيف وسفر شريف علمائه في اثبات خراف القرآن ومنا
اهل الجور والعدوان ومبناه **فصل الخطاب في خراف كتاب ربنا** وجعلت له تلك مقدمات وباب
وارد عنافه من بدائع الحكمة ما تقر به كل عين وارجمون في نظر رحمة المستوف ان يفتحه به في يوم
لا يفتح مال ولا ينون **المقدمة الاولى** في هذا ما جاء في جميع القرآن وجامعة
وسبب وزانه وكونه في معرض طرق النقص والاختلاف بالنظر الى كيفية الجمع مع قطع النظر عما
على تحققة او عدمه من الخارج وان تأليفه خالف المولفين وتصنيفه المصنفين قال الله تعالى
شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن وقال تعالى انا انزلناه في ليلة القدر **ثقة الاسلام في الكتاب**
عليه السلام في شهر رمضان وعنه القصة عن محمد بن سليمان عن ابيه عن جعفر بن عثمان عن ابي عبد الله عليه السلام
شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن في عشرين سنة بين اوله وآخره فقال ابو عبد الله عليه السلام انزل القرآن
جملة واحدة في شهر رمضان الى البيت المعمور ثم نزل في طول عشرين سنة ثم قال النبي صلى الله عليه وآله
نزلوا عليهم في ليلة ثمان وعشرين من رمضان وانا انزل في ليلة ثمان وعشرين من رمضان
عشر ايام خلت من شهر رمضان وانا انزل في ليلة ثمان وعشرين من شهر رمضان وانا انزل في ليلة ثمان وعشرين من شهر رمضان

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي انزل على عبده كتابا جعله شفاء لما في الصدور ومهيئا على التوابة والنجاة من الزور
على حامله نور النور والبيت الموضع المعبد ومحل تدبير الامور ومالك ارضه النور ومحل الخلق عالم
السرور وادم صلوات الله عليه والسموات والارض وعلى كل الناطقة بكل ما في السموات والارض
لما يكون اومض في الساعات الدخيرة مصابيح الانوار في ظلمات عالم الغور ومفاتيح خزائن العلم السور
في رقب مشرقه خصوص ما على مختلف الممالك في الاسال والبكور القطر الذي على مدار وجوده الا فلا
نار في المشرق لونه وقلوب هو اليه المحجوب اعين كل عديم الشعور الى يوم ينفخ الصور ويبعث
وبعد فيقول العبد المذنب المستحي حسين بن محمد نفعي التوكل الطبرسي جعله الله تعالى
الواقين ببابه المتسكن بكنابه هذا كتاب لطيف وسفر شريف علمائه في اثبات خراف القرآن ومنا
اهل الجور والعدوان ومبناه **فصل الخطاب في خراف كتاب ربنا** وجعلت له تلك مقدمات وباب
وارد عنافه من بدائع الحكمة ما تقر به كل عين وارجمون في نظر رحمة المستوف ان يفتحه به في يوم
لا يفتح مال ولا ينون **المقدمة الاولى** في هذا ما جاء في جميع القرآن وجامعة
وسبب وزانه وكونه في معرض طرق النقص والاختلاف بالنظر الى كيفية الجمع مع قطع النظر عما
على تحققة او عدمه من الخارج وان تأليفه خالف المولفين وتصنيفه المصنفين قال الله تعالى
شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن وقال تعالى انا انزلناه في ليلة القدر **ثقة الاسلام في الكتاب**
عليه السلام في شهر رمضان وعنه القصة عن محمد بن سليمان عن ابيه عن جعفر بن عثمان عن ابي عبد الله عليه السلام
شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن في عشرين سنة بين اوله وآخره فقال ابو عبد الله عليه السلام انزل القرآن
جملة واحدة في شهر رمضان الى البيت المعمور ثم نزل في طول عشرين سنة ثم قال النبي صلى الله عليه وآله
نزلوا عليهم في ليلة ثمان وعشرين من رمضان وانا انزل في ليلة ثمان وعشرين من رمضان
عشر ايام خلت من شهر رمضان وانا انزل في ليلة ثمان وعشرين من شهر رمضان وانا انزل في ليلة ثمان وعشرين من شهر رمضان

واما انزل القرآن

بسم الله الرحمن الرحيم

الروح تنفس عروق الى ابن ابيطال الحبيب انه ليس هذا احد علم غير فركان نيز من القران شيئا فليتنا
 اذا جاء رجل نيز معه اخركيته والامركيته فمن قال يا معوية انه مناع من القران شيئا فقد كذب هو عند الله
 مجموع محفوظ الخبر **ك** وفيه قال كنت عند عبد الله بن عباس بن بختة ومع جاعة فوسقته عليا
 فحدثنا فكان فيما حدثنا ان قال نون رسول الله صلى الله عليه وآله يوم نون فلم يوضع في حفرة حتى نزل
 وانقذوا واجمعوا على الخلاف واشتغل علي بن ابيطال برسول الله صلى الله عليه وآله حتى فرغ من عمله فكتبه
 وعيناه ووضعه حفرة ثم اقبل علي ناليف القران وشغل عنهم يومئذ رسول الله صلى الله عليه وآله علي بن الحبر
ح الاحتجاج علي بن الغفاري رضي الله عنه انه لما نون رسول الله صلى الله عليه وآله في الجمع علي
 القران وجاء به الى المهاجرين والانصار وعرضه عليهم لما قد وراه بذلك رسول الله صلى الله عليه وآله
 فلما فتحوا بكر خرج في اول صفي ففتحوا فصاح القوم فوثقوا بالعلي اوردوه فلا حاجة لنا فيه فانه علي
 وانصرف ثم احضره بن عباس قال كان قاربا للقران فقال له طرانا عليا جاءنا بالقران وفيه فصاح المهاجرين
 والانصار واجابه بذلك ذلك ثم قال ان فرقت من القران على ما سلمنا والقران الذي في القدر الذي علي
 ما علمتم فقال عمر بن الخطاب ان قالوا استخلفوا رسالنا عليا عليه السلام في يوم الهمم القران فيجوز فيه ما بينهم فقال
 يا ابا الحسن ان جئت بالقران الذي كنت جئت به اليك بركته ففتح عليه فقال علي عليه السلام هو الذي في ذلك
 اما جئت به اليك بركته ففتح عليه فقال علي عليه السلام هو الذي في ذلك
 القران الذي لا يمس الا المطهر والاصياء من ان قال فقال جرحه وقت لا تخاره معلوم فقال علي عليه السلام
 اذا قام القائم من اولي الامر مني **ك** الاحتجاج عند عبد الله بن عباس بن بختة وعليه السلام في يوم الهمم القران فيجوز فيه ما بينهم فقال
 للبعثه وفيه فراسلهم عليا عليه السلام الى اخره فجلدوا في جمع كتاب الله تعالى الذي قد يبدونوه والحمد لله
 عنده وفيه فجلدوا في جمع كتاب الله تعالى الذي قد يبدونوه والحمد لله
 عجيبة في محمد بن الحسين بن عبد الرحمن بن ابي جراح عن علي بن ابي طالب عن الصادق عليه السلام في خبره
 وفيه فاذا قام القائم عليه السلام من كتاب الله عز وجل على حد واحد واخرج المصحف الذي كتب علي عليه السلام في النسخ
 منه وكتبه فقال لهم هذا كتاب الله عز وجل كما انزل الله عز وجل على محمد صلى الله عليه وآله من جنته من اللوحين فقالوا
 فاعدنا مصحف جامع فيه القران لا حاجة لنا فيه فقال ما والله ما نرونه بعد يومكم هذا انما كان عليا عليه السلام
 جعته في قرونه **و** وفيه الجليل عن الحسن بن علي بن فضال عن الحسين بن ابي اسحق **ك** في السجدة في الاقان اخرج ابن
 ابي اسحق في المصنفين ابن سبويه قال في علي عليه السلام ان رسول الله صلى الله عليه وآله في البيت ان لا اخذوا

وقد راينا ان نزل القران ونسقه
 منه ما كان في صدره وسكان المهاجرين
 والاصفاء

عزى

وقال جرحه علي عليه السلام

على رواية الاصلوا جعته حتى اجمع القران فجمع **ك** وفيه قال ابن حجر وقد ورد في علي عليه السلام انه جمع القران
 على ترتيب النزول عقب موت النبي صلى الله عليه وآله **ح** وفيه اخرج ابن الغضائري عن فضالة بن يحيى
 بن عوف عن سعد بن خليفه عن عوف بن يحيى عن عكرمة قال لما كان بعد يومئذ بكر فعد علي بن ابي طالب
 صلوات الله عليه في بيته فقبض اليك بكر فذكره بعينك فامر من اليك فقال الكوفة بيعة قال لا والله
 قال انما افعلته حتى قال انيت كتاب الله بواحدة فحدثت نفسي ان لا يبق في الاصل في بيعة ليعلم اليك
 فانك نعم ما رايت قال السجدة واخرج ابن ابي شيبة في المصنفين ابن سبويه **ك** في المصنفين
 في كتابه السجدة بسط النجوم العوالي عن سعد بن عوف عن عوف بن يحيى عن عكرمة قال لما كان بعد يومئذ بكر فعد علي بن ابي طالب
 مبايعته وجلس بين يديه بعث اليك بكر فذكره بعينك فامر من اليك فقال الكوفة بيعة قال لا والله
 لكن البيت ان لا ارتكروا في الاصل حتى اجمع القران قال ابن سبويه في بيعة انه كتب على منزله في
 اصديقه الكتاب لوجهه على كبر **ل** مشكوة الاقوال عن علي بن ابي طالب عن ابي بكر بن محمد بن ابي
 ان عليا والعباس فعدوا في بيت فاطمة عليها السلام لما رجع ابو بكر فحدث ابو بكر عن الخطاب بن جهمان
 البيت الا انك بعد رسول الله صلى الله عليه وآله حتى احفظ القران واجمع فعد علي عليه السلام **لا**
 الحارثي في سابقه بسط النجوم العوالي عن علي بن ابي طالب عن ابي بكر فحدث ابو بكر عن الخطاب بن جهمان
 ان ورد في غرضه حتى اجمع ما يوجب الوحي فادعوت في بيتي فعد علي بن ابي طالب عن ابي بكر فحدث ابو بكر عن الخطاب بن جهمان
 وابو يوسف يقول في تفسيره في الحاشية في ابي بكر فحدث ابو بكر عن الخطاب بن جهمان
 النبي صلى الله عليه وآله في خبره في بيتي فعد علي بن ابي طالب عن ابي بكر فحدث ابو بكر عن الخطاب بن جهمان
 قبل ان يفرغ من قراءته عليه السلام ان عليا عليه السلام قرأه قال ابن سبويه في المصنفين ابن سبويه
 عليا عليه السلام صلوات الله عليه قال ابن عباس في جمع الله القران وقلب علي عليه السلام في يومئذ
 صلى الله عليه وآله في بيته **ح** مناقب علي بن ابي طالب عن ابي بكر فحدث ابو بكر عن الخطاب بن جهمان
 نون عليا عليه السلام هذا كتاب الله الذي لا يبدل ولا ينقل فاقبضوا اليه جميعا فاقبض اليه جميعا
 جلس علي عليه السلام فاقبض اليه جميعا فاقبض اليه جميعا فاقبض اليه جميعا فاقبض اليه جميعا
 خطبه اوزم في كتابه ما بالاسماع على بن رباح ان النبي صلى الله عليه وآله في بيعة عليا عليه السلام في بيتي
 فاقبض اليه جميعا فاقبض اليه جميعا فاقبض اليه جميعا فاقبض اليه جميعا فاقبض اليه جميعا
 قال المفسر في الله صلى الله عليه وآله في بيتي فاقبض اليه جميعا فاقبض اليه جميعا فاقبض اليه جميعا

فاطمة وقال ايمان اباها فاما الى ان
 قال فخرج علي بن ابي طالب عن ابي بكر
 فقال له اكرهت امارتي قال لا والله

والواقعة واسرعا

المزكف

شہ

نظري النقض عادة باحتمال اختلافه منه عليهم بعض قول واخصا عليا عليه بالقرآن عليه باحتمال انفراد
امير المؤمنين عليه السلام بعض ما كنهه من احصاءهم كائنه حيزه عديد واحتمال بيع بعض ما كنهه ولو قبل
او بعائه من القرأء بالبيان واحتمال الخفاء بعضهم كتمان ومن شاعبه بعض ما كان معهم لعدم كنههم مكلفي
بسطه اليهم كما لا يخفى لاحتمال انفراد بعضهم بآية او آية كما انفرد حمزة، باخر سورة بآية كما انفرد اختلفا في العلم
بعض آيات غرضهم ما لا يفرع عن اجازة ونظم والحاصل ان ما يبعث القرآن حيث كان مخالفا لآيات ساير
كما عرفت لا يستبعد فيه ما ذكره خلاف ساير الكتب ان يعرف وحول النقض في زيادة الكتاب وعلمه بطا
لأصل الذي انفردت به مع وجود الأصل لا يتكفي احد ان قال في ذلك فيه وانما ما قبله ليس يرجع اليه
عند ذلك فدخل ذلك او ادخله فيه غير بعيد سيما اذا انضم اليه ذلك بعض الاحتكاك المذكور انتم الذي
عنده وحرره عثمان هو كتاب الكتب يعرف دخول النقض فيه لوجود الأصل الذي هو المرجع وهذا في
الوضوح ومن هنا انظر ضعف ما ذكره السير الرافعي من العلم بقصص القرآن والاعانة في نسخة نقله العالم
بجملته وجرى ذلك مجرى ما عرفت من ان الكتب المستفيدة من كتاب سيبويه والتمهات فان اهل العناية بهذا
الشان يعلمون من قبيل ما يعلمون من قبلنا نحن ان ادخلنا كتاب سيبويه مثلا بابا في النحو ليس من
الكتاب يعرف ويغير ويعلم انه ليس من الكتاب وانما هو ملحق ومعلوم ان العناية بنقل القرآن بقصصه
من العناية ببسط كتاب سيبويه ورواين السطراء المنع وجه الضعف ان السبب هو اجماع السجاء وحرره
عثمان وقبلهم ابن كثير كما لا يخفى على من اتقن العناية ببسط ساير الكتب واما ان قوله في العناية بملحوظ
جميع ما نقل وحرر اسنود ونقله كما ذكره في كلامه الاخفيا في الجواب عنه مفضل في نفس اوله الثاني في الكلام
هنا في عدم استبعاد قول النقض فيكون في معرضه ما سره كيفية تجميع رجال جامعين وقد حصر
الاسل عددا شاملا على ما عرفت ما قبل بل العادة ايضا تقتضي كما يات بيانه وبيان وقوع تغيير فيه يسبب
جميع تلك المحتملة **الفصل في بيان اقسام الاختلاف والتغير الممكن حصوله في القرآن والمنع من**
فيه اعلم ان التغير اما بالزيادة او بالقصص او بالتبديل وهو حقيقة راجع اليها علمان من بدل حرفا مثلا
فقد نقص حرفا او اخره مراتب تفصيل القرآن السورة والاية والكلمة والحرف والاعراب والترتيب بين
السور وبين الآيات وبين الكلمات وعلى بعضهم من اعادة الآيات والسور والتبديل لما مع اختلاف المعنى
او مع بقاءه في تراجم بعضها مع بعض فلهي كثيرة **الاول** في زيادة السورة والاية في امتناعها قال في المنار
وتحريمها في ريب ما لم يعلل بها فان السورة من مثله **الثاني** في تبديل السورة وهي كما ذكره **الثالث** في

مدرسة
دار العلم للإمام الخوئي
الضيق الاشرف

والكلية اولى اختلاف ترتيبها كما اخر سورة برادة على **الاسم** بعد لآي ولعالم وقت انما كلامه
كما ذكره الخلاف في الترتيب على قوله تعالى اما استعمل **الاسم** بالاختصاص ثم ابتدء بهم بقوله تعالى استعملت
او قد مر الاية بفعل بكثرة الاسم بعد التصريح بالبرء اعترافا بوقوعها في حكاية دخول الغيبة في قوله
كما لا يخفى على من علم ان الذي يستعملون انهم من محبيهم ويستخدمون ما لا يتم بل على ما مر من قول علي
وجب له من زيد من الاستعداد بقوله ما ذكرنا بعد كل لحظة ما اختلفت عليه القائل **والاسم** انه قد مر ما مر

في تدبير التغيير في قديمه اعمرو
 في حداثته لا يلبس واذا
 في العجوز يلبس لا يلبس واذا
 سمع في ليل لا يلبس واذا
 غلبت في نهار لا يلبس واذا
 اشدت في ليل لا يلبس واذا
 لا يلبس في ليل

جمع من اهل البيت
خوف من الله وعلو
دعواتهم في الدنيا
بن عبد الله

بوجنا ونقا هو من في المجلد الرابع من تفسيره عن جماعة كثيرة ان الآية ٣٥ من الباب واحد عشر من
 الباب من اجل بوجنا الحافزة وحكم بوجنا ايضا فان هذه الآيات الحافزة وفي التفسير ان عند كل
 من محراب مرفوف من محراب اس وبعين الحبل عالج مصد هذه الاناجيل لا محال ان اجعل على
 عالج عالج المصا من اوله الى اخره ويعرف انه هو المصحح وما يدع باطل لهم ايضا ان اجعل اسم السبعين
 بلسانك ثلاثين والاصا وعبرهم بكونه **الثاني** يظهر من قوله ان كل من السبعين ايضا في
 الصفات الاول امر موجب نقلة السبع ومكان الخريف داهم وثلاثون وثلاث عشرة سنة كما هو منسب
 باقواع المحن والسلبا ووقع عليهم عشرة قتلات عظيمة **١** في عهد السلطان **ثالث** وقد قيل في بعض
 الخوارق وزوجته ووليس وكان كذلك في مدة سلطنته وكان بعد افرار المسيحية جرحا عظيما ب
 في عهد السلطان وسبا وكان عند الخوارق والقتل العام الذي حصل له حروب استبصاره المملوك
 بوجنا وقل فلين وكنيسة منسقة **٢** في عهد السلطان ارجان ابتدا بقتلهم **ثاني** في
 عشر سنة وقل في كاش اسقف كونيته وكنيسة وشعوب اسقف اورشليم وفي عهد السلطان
 مرض استوفى من القضاة المنصب الوثنية ابتدا به **ثالث** في عشر سنين ببلغ القتل **ثاني**
 في عهد السلطان سويس وكان ابتدا به **ثالث** وقل في مصر وكذا في ديار فرانس وكان فتح وكان
 هذا القتل غاية الشدة بحيث نفي السبعين ان هذا الزمان زمان الدجال وفي عهد السلطان
 وكان سبعة **ثالث** وقل في كبر العلماء لانه من اهم واقبلوا فاطاعة الخوارق في غاية السهولة وفي
 عهد السلطان **ثالث** واد استنصال تلك المدة فصد لوامر الى حكام الآيات واد في هذه
 الحادثة بعض السبعين **٣** في عهد السلطان اريان **ثالث** وقل في الف ثم صد امر في غاية الشدة
 ما قيل لا ساقفة وخدم رديين وبذلك الاخره ويوجد من لهم فلو قوا بعد هذا ايضا بقتل
 اموات النساء الشرافين ويجلبين من الاوطان ويؤخذ ساقون مهم سبوا وجسوس ويلقبون في
 سلاسل مسجونين في اموات الدولة **٤** في عهد السلطان اويلين وكان ابتدا به **ثالث**
٥ في عهد السلطان اريان في هذا القتل احرق بلدة فرجيا كما اذقت في عهد عيسى
 فيما احدث من احوال فلا يتصور مع صدق تلك الوقائع كره السبع ولا يحاطة في فحش احوالهم
 وطبائهم مراد اسناد مقصود من قتلهم من اخر القرن الثاني او اول القرن الثالث الى مصنف الاناجيل
 تبعنا في كتاب سادهم فاننا المظهر بل عند قسيسهم بانه لا يوجد عندنا هذا السند لاجل وقوع القتل العظيمة

العظيمة في القرن الاول وفي اسناد هذه الآيات محال لمع الخرب وفيه كونا في تاريخه وعبود
 الانبياء التي كانت في القرب الاول معادة لوليس منكرة عليهم من الاناجيل انما هي كذا
 من عالج عالج الاناجيل منسوبة في حق الموجوده عند عقول بولس كثيرة من منسوبة اليك لسان
 الاولان فيه وعرفنا انما سموت نسبها انجيل عالج عالجها ايضا انما هو موجود وما كانت
 سادين الاربعين من مخرج الارز في المجلد ثامن من تفسيره بعض نوح في حق منسوبة ان
 ما اسفاه وقال انه كل ذلك في المجلد السادس من تفسيره هذا لا يحق في الاناجيل كنية كناية
 كانت رابعة اول عزين السجينة وكذا في بعض احوال غير الاناجيل بعد ذكره في بعض
 من هذه الاناجيل الكاذبة والاخره الكثرة من هذه الاناجيل فيه وكذا في بعض سويس من هذه
 الاناجيل الكاذبة وطبيعة **ثالث** في الباب الاول من رسالة بولس في
 ثم الى انتم اسم اسرعتم بالانفال عن اسنادكم سنة السبع في حبل اخره بولس في حبل
 من الذين يتخوكم من يديهم اسخرهم اجعل سبع سنة يعلم ولا نه كانت عالج عالج حبل
 ما حبل سحر وهو الحق حقيق وخمار الساجد كحار وكذا من التلجس من حرس ومبدا
 ليكله وكوب وميكليس ويسند في يمينه وبارش ومبا ٥٥ حبل مرعاه ٥٥ حبل
 كانوا سدة عزت حبل سحر في رافهم صدر الحرام لاجل لانه في له عدد ذلك **١** كالف
٢ يظهر من كبر ان السلطان ديو كينيس ملك ملوك مخرج اراون يحيى وحيو كينيس
 عن حجة العالم اجتمع في قاهره في سنة ٦٨٠ هـ والحق الكتب وعلم ارجاع السبعين
 للعادة فهدمت الكتاب وحرقت كل كتاب حصل له بعد اموسه وسه حكمة في سنة ٦٨٠ هـ
 واستنوعوا احتفاء معادة قال لاردر في المجلد سابع من تفسيره من يدي حكمة في سنة
 سابعة عشر من حليمه قاروق بوجنيس بجز اسام به زف يعيدون كما اين في سنة
 احرق في الاسواق اشترى قال ادم كل ذلك في مقدمة تفسيره ان القسوس السبع في سنة ٦٨٠ هـ
 ان مشا عند العلماء وشكهم في حق وقال تسون في المجلد الثالث من كتابه كان القسوس السبع في سنة
 موحدة في عهد قنوديت وكان بقره كينيس لكن خيرة ديت علة حليمه لقيم وحين في سنة
 فاذا اجاز ان هذا القسوس في سنة ٦٨٠ هـ من السبعين جاز ان هذا القسوس السبع في سنة ٦٨٠ هـ
 اوله ولا شك عندهم ان اقتل خيرة ديت والحق في سنة ٦٨٠ هـ من السبعين الحافزة لنسبتهم بعد المائة

عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله ان من كان من قبلكم شيئا منكم فاعلموا
 حذر لو ان احدهم دخل حجر ضرب له حلقه من لوان جامع احدا من رتبة الطوائف **ورواه**
 البصير المصنف في جمع الزوائد من الزوائد قال رجال الثقات **ح** وفيه كتاب ابن ابي شيعة عن
 عنه قال احب اليك من سئل عن رجل من بني النضر بالعدل والقدر بالقدرة غير ان لا ادري بعد ذلك
الجامع وفيه كتاب لكتاب الطبراني في تاريخ مسوقا في النسخة صلى الله عليه وآله وسلم في الامم اشبه
 الامم بيني وبينك من رتبة طوائفهم حذب القدر بالقدر حتى لا يكون فيهم شيء الا كان فيكم مثله حتى
 لو ان القوم لم يزلوا عليهم الرتبة فيقوم اليها نعمتهم فجامعهم ثم يرجع الى اصحابه فيجعل اليهم ويخبرهم
 من ابن خنبل مسند الطبراني في كتابه كافي في كونه الانوار من سجد من السجدة صلى
 عليه وآله وسلم قال في الذي يقبض به لئلا يكون سنن الذين قبلكم حذب النعل بالنعل **ما** الذي في
 حوزة الحيوان قال جامع الحديث لمن كان من قبلكم فاعلموا بدينهم حتى لو سلوا اخشروا
 لسكونهم الحشور ما رى النعل الذي يرفع الدال جافة النعل **مب** الحافظ ابو الحسن اسمعيل بن
 الفضل اليعقوبي في كتاب الجند عن ابى عثمان سبط ابى نزار من حدة المعلمين ابى نزار عن حيد بن
 يعقوب عن ابى الحسن محمد بن عثمان الفسوي عن يعقوب بن سفيان الفسوي عن قيس بن عتبة عن
 عن عبد الرحمن بن زياد بن ابي عن عبد الله بن يزيد عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 لياقن طوائف ما في قبلي اسرائيل حذب النعل بالنعل حتى لو كان فيهم من ياتي امره على نعل
 في امته من يعقوب لك الخبر في كونه طريق اخرى **ح** في الذين قبلنا من ابى بكر بن سفيان البصري
 المصنف في جمع الزوائد عن عمر بن عوف قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في من قبلنا
 فجاءه جبرئيل عليه السلام بالروح ففسار واه واه طويلا حتى سري عنه ثم كشف رداءه فاهو يعرف
 من فاسد يد رداءه فافض عليه شيء فقال لكم يعرف من النعل بالنعل حتى يعرف من اصحاب النعل
 ثم فتح رداءه فافضوا فقالوا ما هذا فقالوا يا رسول الله فافضوا فقالوا في اي شيء فقالوا انما
 قال سجدت فاجاب جبرئيل عليه السلام بعبادته يسكن سنن من قبلكم حذب النعل بالنعل والى
 مثل الحزم ان شبرا شبرا من رداءه فافض حتى لو دخل حجر ضرب له حلقه في النعل بالقدرة **مد**
 وفيه من سجد الامم من النسخة صلى الله عليه وآله وسلم قال في الذين قبلنا من سجد من سجد
 قبلكم مثله قبل رداء احد الطوائف في نوره وراة حتى لو دخل حجر ضرب له حلقه قلنا يا رسول الله ليعرف

يا رسول الله يا ناسا و مهابتا
 ليس بشي يخرج من تحت رداءه

وان باعاضاع

اليهود والنصارى **مد** عن شاذان بن ابي عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لعلي بن شاذان
 علي بن ابي طالب من اهل الكتاب حذب القدر بالقدر وراه احد الطوائف **مو** وفيه من سجد
 ان سجد قال صلى الله عليه وآله وسلم ان سجد الامم بيني وبينك من رتبة طوائفهم حذب القدر بالقدر
 حتى لا يكون فيهم شيء الا كان فيكم مثله حتى ان القوم لم يزلوا عليهم الرتبة فيقوم اليها نعمتهم فجامعهم ثم يرجع الى اصحابه فيجعل اليهم ويخبرهم
 الى اصحابه فيجعل اليهم ويخبرهم **مد** وفيه من سجد الامم بيني وبينك من رتبة طوائفهم حذب القدر بالقدر
 قال لا يترك هذه الامم شيئا من سنن الاولين حتى ياتيهم رداء الطوائف في الانسلاطون حالها
ح ابن الاثير في جامع الاسواق كما حكي عنه عن واحد من كتابي الذي في من ابن عمر بن الخطاب ان
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما خرج الى حرة حنين من شجرة التين كانوا يعطون فيها اسلحة فقال
 لما رأت انوا فقالوا يا رسول الله اجعل لنا ذات اوقاف كما لهم ذات اوقاف فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 عليهم سبحة الله هذا كما قال قوم موسى اجعل لنا القاء كما لهم القاء فافض اليهم فافض اليهم
 وكان فيكم قبل ذلك وفيه من رتبة حذب النعل بالنعل والقدر بالقدر حتى ان كان فيهم من ياتي امره على نعل
 فيكم ولا ادري بعد ذلك **مب** الحافظ ابو الحسن اسمعيل بن الفضل اليعقوبي في كتاب الجند عن ابى عثمان سبط ابى نزار من حدة المعلمين ابى نزار عن حيد بن
 يعقوب عن ابى الحسن محمد بن عثمان الفسوي عن يعقوب بن سفيان الفسوي عن قيس بن عتبة عن
 عن عبد الرحمن بن زياد بن ابي عن عبد الله بن يزيد عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 لياقن طوائف ما في قبلي اسرائيل حذب النعل بالنعل حتى لو كان فيهم من ياتي امره على نعل
 في امته من يعقوب لك الخبر في كونه طريق اخرى **ح** في الذين قبلنا من ابى بكر بن سفيان البصري
 المصنف في جمع الزوائد عن عمر بن عوف قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في من قبلنا
 فجاءه جبرئيل عليه السلام بالروح ففسار واه واه طويلا حتى سري عنه ثم كشف رداءه فاهو يعرف
 من فاسد يد رداءه فافض عليه شيء فقال لكم يعرف من النعل بالنعل حتى يعرف من اصحاب النعل
 ثم فتح رداءه فافضوا فقالوا ما هذا فقالوا يا رسول الله فافضوا فقالوا في اي شيء فقالوا انما
 قال سجدت فاجاب جبرئيل عليه السلام بعبادته يسكن سنن من قبلكم حذب النعل بالنعل والى
 مثل الحزم ان شبرا شبرا من رداءه فافض حتى لو دخل حجر ضرب له حلقه في النعل بالقدرة **مد**
 وفيه من سجد الامم من النسخة صلى الله عليه وآله وسلم قال في الذين قبلنا من سجد من سجد
 قبلكم مثله قبل رداء احد الطوائف في نوره وراة حتى لو دخل حجر ضرب له حلقه قلنا يا رسول الله ليعرف

فان من يهود و نصارى

حيث

[illegible]

قال:

رسول الله صلى الله عليه وآله وشهيدنا طين فرائض حين هو فقتله كما شهد مسأون البهيم
هو الصلح عيسى وعمر وكان قد اودع رسول الله صلى الله عليه وآله في الكبريت لا يعيل وقد كان في حيا
ورقش آيات المؤمنين كما كان في يوسف واخوته آيات المؤمنين وان يوسف وموسى لما تم عليهما
قتال الجبارة الذين كانوا يبيت المقدس كان مرجعهم ان قالوا يا موسى ان بها قوم باجبارين وانما
لن ندخلها ابدا ما داموا فيها واذهب انت وبنك ففادلا انها عسا فاعذوب قال لا املك الا الله
واخافه اهل الجبل من الدين نعم الله عليهما اذ دخلوا لحيهما الباب فاذا دخلوا فقام قالوا بن علي عتد
فوقوا ان كنتم مؤمنين كل كان رسول الله صلى الله عليه وآله في اليوم الذي انزل اليه الملك الانصاري
واخرج من بيته ولا يلبس حيا احد والرسول يدعهم في اخرهم فغار سبيهم واودعوا في مقادير
لونه وكالب بن يقظن الرحيل الذين يخافون اسم الله عليهم فتركوا على الله وقالوا بن يد رسول الله
حتى فتح الله على سبيهم على الله صلى الله عليه وآله **فاما** ان فارق رسول الله صلى الله عليه وآله انقلبت اكرامته
اعقابهم كما فعلت الامم الماضية بعد انما هم كما قال ابن عباس ما بعث الله نبيا ثم قبضه الا وكانت بعده
وقفه فلا منها حكمة قال الله عز وجل ما اتخذ الا رسول قد خلت من قبله الرسل فان مات من القبل
انقلبته على اعقابهم فاعلموا على اعقابهم وتركوا احابائهم وولجهم في دين رسول الله صلى الله عليه وآله
في قومه وخليفتهم على امته كما فعلت في قبيل يهود بعد ما مات موسى ففعلوا في قومه وخليفتهم
عشرة ايام واعدوا من غير حال موسى عليه السلام ثمانين ليلة واتوا بعشرتهم بمشاوره اربعين ليلة فاضلوا النساء
واخوانهم امرهم بعبادة العجل بعد التلويح وفي هذا الحكم والدموي فخرج موسى الى قومه فعب السفا
وقال اريدكم ربكم وعد احسن افاض عليكم العهد اريدتم ان يجعل عليكم فقه من ربكم فاصبروا وكان يوم
القتال فقال لقائوا بني المارنكم وقتلوا انفسكم ذلك خير لكم خدا باركم جليل هذه الجبل من بني
يكرهون وشيعته من رفع سهم اليد المرف او حل حوته لم يخلص لهم قوتية وضع هرون وشيعته في السيف
الذي امره الكف فقتل بنينا صلى الله عليه وآله واولاده كل عاب موسى في عرفة الجبل استبانة عتيم
ما بين دولهم يتوبون ولا هم يدركون لما استرجع قلوبهم الخجل انكرهم في اليوم خليفة الله احمد بن حنبل
جبل استبانة طوله الذي امة النبي صلى الله عليه وآله قبل اخر وجهه ووب القتل فاذا اخرج خليفة الله خلفت اليه
التوبة بوجهه الجبل من استبانة كلفوا جميع من ابروتوس قبل طلوع الشمس من المغرب ليعاينوا ما بين
آيات ربك لا ينجع نفسا ابناها انك انت من قبل وكنت اباها خيرا **فاما** في اليوم فقه هذه

عبد العجل الامو من اجل اطلع السامح واطاع بيته عليه السلام وعلفته فيهم استغفرهم
من الشرايع ومن شيعته قالوا اقلوا البنا الذي امنوا واستحقوا ما هم نزيكيا السنة في السجل و
احدنا لهم نوح لما علمت من مغرب بالما اخذ سفينة قبل الطاء الماء ودعى الناس الى ركوبها و
استمر قرايد واستمر قمارك بعد الاقليل من اخرهم ان غير تلك السفينة لغصمهم من الماء فغرقوا
فغرقوا وحلوا فان ارب نبينا لما علم ان امته مغرب بالهتق كقوت نوح لما انذرت له بالهتق فقال
اخي لا رب موافق الهن حلال بينكم كوع القطر ثم دفعهم على سفينة النجاة فقال مثل اهل بيتك
نوح من ركبها نجي ومن تخلف غرق او من سلك سبيلهم راسق يستقيم لا يعرف بالهتق كقوت
نوح بالما فبدخل النار مع الداخلين قال تعالى ثم اغرقنا الباقين اغرقوا فادخلوا النار فاسلكوا سبيلهم
غيره فاربى اليك من امته سبيلهم الا قليل كما لم يركب مع نوح وسفينة من الناس الا قليل قال الله عز
وجل لم يزل الذين اتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالغيب والطائفة التي يؤمنون من الذين كذبوا
اهدك من الذين امنوا سبيلا اولئك الذين نعظم نفوسك انك انما تهابونهم فاصبى آل محمد عليهم السلام
الكفار واليهود والنصارى اهدى سبيلا بعد النحل المملور واليهود والصناديق اهدى احاد
وهابهم اربا ما من ورف الله فكل ذكر لهم من مخالفاتهم الكتاب والسنة فالواحد عالمه كتاب الله
وعبد رسول الله صلى الله عليه وآله فعملوا في خلاف الكتاب والسنة وبطل من اخذهم اربا ما
من ورف الله فزاد علم الله ونزيكيا السنة في السجل واحد له من ورف الله ونزيكيا السنة في السجل
الامد وضت فلوهم من كتاب الله فخر جعل وراء ظهورهم اي لم يعملوا بما فيه من امر الله في طاعة
الحدود والاحكام كما ان اخذ في ان الكتاب في ايدهم والعمل وراء ظهورهم فغيرهم الله بذلك في ان
كتاب الله وراء ظهورهم كما هم لا يعملون في الامد على استنارفت قلوبهم بسوء الحدود والاحكام
وما الغراب من اجله من ورف الله فزاد وراء ظهورهم كما لا يعملون نزيكيا السنة في السجل احدهم
اليهود لما ضيعوا موافق الصلوة وانبعوا شواهم فقالوا شيعته ان رب انبيائنا من ورف الله فزاد
بغيرهم وكذا البنا من ورف الله فزاد وراء ظهورهم فقالوا شيعته ان رب انبيائنا من ورف الله فزاد
الشعرا فزاد بنون خيال الغرادة جهنم بعد فخره من ورف الله فزاد وراء ظهورهم كما لا يعملون نزيكيا السنة في السجل
ان يورثوا السجد فقال عليه السلام يا ايها الذين آمنوا اذ سلمتم معا فكل من ورف الله فزاد وراء ظهورهم كما لا يعملون نزيكيا السنة في السجل
مساجدكم عاصرة من ورف الله فزاد وراء ظهورهم كما لا يعملون نزيكيا السنة في السجل

حسین اصواتهم حرما و قمرهم عظیم
 حلالا فطاعوهم فی ذلک کرمک
 انخذت سننا فزباہم و علیہم ربنا ایضاً
 من ذلک

من ضاع فيهم قول الجهم في الدنيا والآخرة معدومة ولا تجلأ أحد من النار ولا جلا في الجنة
 ذكره في الدنيا والآخرة معدومة في هذا القرآن في آيات ما استدلوا به من قوله تعالى لا تشركوا
 ابدا ولهم في الوفاة قال الله تعالى جوه يومئذ خاشعة عاملات ناصية قسيلة قالوا حامية وقال الذين
 بالكلية امور الدنيا في ظلالها انما يكون في بطونهم نار او يصلون سعيرون قال من يقول مؤمننا سعد في آخر
 جهنم خالدا فيها فرغت من جهنم لا تجلأ أحد من اهل الجنة في النار وان اخرج من جهنم هذه الآيات
 وجا في في النار سبعين المليون معدومة كقول الجهم في قوله تعالى من اتخذ من دونه ندا فقد كفر
 الله محمدا امر يقولون على الله ما لا يقبلون بل مركب سبعة الآيات وقوله تعالى ليس بآياتكم ولا ما في اهل
 الكتاب ولا ما في سائرهم وقال تعالى الا فاس مكر الله الا القوم الخاسرون فامروا مكر الله وهبوا
 رسول الله صلى الله عليه وآله وكان هذا القرآن في آيات ما استدلوا به من قوله تعالى لا يقرئ في النار بعد
 سبعين المليون من الحاج بربهم في العافية وعبد الله بن زبادة عن سعد بن زيد عن جهم بن
 ابن جهم عن ابيهم عن العلماء بربهم في النار في حلق الجنة مكتوبا على اسمهم هؤلاء الجهميون
 عتقا في قوله تعالى رسول الله صلى الله عليه وآله في الآخرة في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن
 ابن جهم قال قال علي بن ابي طالب في الآخرة في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن
 والله يقول فاما الذين سقوا الآخرة واما الذين سقوا الآخرة في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن
 السار من جهم في الآخرة في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن السار من جهم في الآخرة
 عن جهم بن زبادة قال قال جهم بن زبادة في الآخرة في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن
 على الكافرين وقال ربنا انك قد خلت النار فقد خربت وما للظالمين من نصيب قال في جهنم ليطرد
 بالكافرين واما الجنة في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن بالكافرين واما الجنة في قوله تعالى
 عن التاهل النار اهل الاعراف ان افوضوا علينا امرنا او ما رفقكم الله قالوا ان الله جرحها اهل الكافر
 ومن لم يزل في هذا الاسم في الجنة في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن في الجنة في قوله تعالى
 خالدين في النار في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن في الجنة في قوله تعالى من مات من مات
 النار على الصالحين من الجنة في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن في الجنة في قوله تعالى من مات من مات
 بخلقته في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن في الجنة في قوله تعالى من مات من مات
 على لا يوت بها ولا في الجنة في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن في الجنة في قوله تعالى من مات من مات

وسبعين ألفا

شبهة

فيكم الذي كنتم تقولون في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن في الجنة في قوله تعالى من مات من مات
 حتى غنت الامم على رعاها في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن في الجنة في قوله تعالى من مات من مات
 في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن في الجنة في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن في الجنة
 عن السكون في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن في الجنة في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن
 ما فرضنا عليهم وما امرنا بذلك كذلك فعلت وبهاينة ما تركوا الامم المعروفة والذين في المكر والخداع
 على الناس في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن في الجنة في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن
 ولان العلماء في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن في الجنة في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن
 والقيام وسائر ما يعاين في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن في الجنة في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن
 عن السكون في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن في الجنة في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن
 كما في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن في الجنة في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن
 امسا يندرون كما في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن في الجنة في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن
 الضمان في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن في الجنة في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن
 الكتمان والامم السبعة وقد وقطع عبادهم من لسان نبيه صلى الله عليه وآله ما فيهم من موافق الحق وانهم
 ومعاد وابل كراه وسائرهم في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن في الجنة في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن
 ما في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن في الجنة في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن
 ما في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن في الجنة في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن
 السكون في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن في الجنة في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن
 الا في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن في الجنة في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن
 فليلا منهم والله عليهم بالظالمين كذا في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن في الجنة في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن
 وهو على الباطل في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن في الجنة في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن
 الحق في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن في الجنة في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن
 في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن في الجنة في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن
 في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن في الجنة في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن
 في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن في الجنة في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن
 في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن في الجنة في قوله تعالى من مات من مات وعبد الله بن

يدخل الى المدينة وقد اوجبت عليهم ان ياتواهم اساتك يفرضهم عليهم اخرجهم فخرجوا
اخرج في الحيرة الدنيا قال الله تعالى استرسل ان يدخلوا الباب سجدا ووقوا اخطاء يعرفهم خطا
وسوف يدعونهم فدخلوا الباب وافقهم وقبضهم وقالوا اخطاوا قال الله فبذل الذين ظلموا الاية
والذين العذاب الذي عذبوا به واما الله ما مودة بينهم قال الله قل لا استسلم عليكم جبر الاية فخرجوا
بنتهم بعد مودتهم ونجسوا الحرم وصغروا عذره وخالفوا امره واستضعفوا فبذل الذين ظلموا الاية فخرجوا
فبذلهم فانزل الله رجلا من السماء بما كانوا يفسقون عنهم فمسخهم بنور الله ففهموا ان الله تعالى اشد العقاب
بخالفين عن امره ان تصيبهم فتنة او يصيبهم عذاب اليم قال الله تعالى وانزل عليهم من السماء
اياتنا فاصبح منها فاصبح الشيطان كان من العاروب ولو شئت انقضاه لجاءوا لكنه اخلدوا الى الامر من رايه
هو فبذل كل الكلب ان يحل عليه ما يشاء وتتركها ما تشاء لم ينفع بها اوه الله من الايات اجنفت الله
جواره الذي بسطت كل الزهر من الله على راي عرف من جيبه عليه حقه فكان بها ما يروى بغيره ثم
استغوا ابنه ولما فاض منها فاصبح الشيطان كان من العاروب ولو شئت انقضاه لجاءوا لكنه اخلدوا الى الامر من رايه
ولا يمتد لكنه اخلد الى الارض فطلب الاثمة ولم يزل لاسوق فبذل كل الكلب ان يحل عليه ما يشاء وتتركها ما تشاء
ما يشاء ذكر له ما ذكره رسول الله عليه السلام لقائلته وانت فاعلم كان كما كان ناسي فوالله
ليرفع من اوجبه انصر وان صفر ايت شيع خربت غلبت بن نون بعد موسى عليه السلام وقتل اهل بيته
سبحوا القائل سبحوا للبر اياساء البيه لسن كاحد من لساء ان انقيت فاذنخص بابول فبذل
في قلبه من ربه وقل هو لا يعرفها وقرن في سونكن ولا تفر من نوح الجاهلية الاولى في صفر من شيب
الحاطية هي السبعة والمغني من واحد سابق علم الله فيها انها صاحب كل الجواب والمخضه هات
الوثنين وهما كانه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في البقي بياضه مغلول غلبت
ولما اياما لو اكلت ذلت احوالهم الرجعة بلاء محض من قدر الرحمن تبارك وتعالى حين قول
قط فظنني جيب جيب سجا الله عما يصفون الايمان الله المخلصين فوجوه الله كان صف الهي
هذا النعل النعل ورجل بني استرسل في ربه من خبر اهل ناعم امرهم بالفساد وراهم الى الرحيم
ينقي امهم الا ان اموا بالله الغرير الجيد قال سبحانه قل اصحاب الايمان الايات كل اخرج فخره من
امير خبر اهل ناعم لم ينقي امهم الا انهم اموا بالله الغرير الجيد واولاده بدينهم ولما في الكتاب الاية
السنة مثل يدين على اخرجهم بالبنا صلبا كان فعل باحباب الاخذ من المؤمنين قال لهم زيد بن علي لا يفتد

لا يفتدوا ولا يعتبه اصبه الا لا تطعوهم في معصية الخالق فغضبت من افسهم في اخرجهم والبنا صلبا كان
عصا اخرجهم من ارجعهم الا انهم قالوا اخرجهم من افسهم في اخرجهم والبنا صلبا كان
او لادة موسى كان في ملكه يذهب ملكه ويغير رايه ويغير دينه على يديه ورجع انسان في استرسل
استجبه لساخهم وكل على الخلافات من ساخهم ابرو امر الله فظلم امر الله وهم كانوا ساعري رات
الحايرة من استباحين على اورد العبد الصالح كان فيهم ليدعهم ملكهم ويغير رايه ويغير دينه
بالكتاب السنة على يديه قتلوا ابنا الامم وسحبوا ابناءهم وكل على افسهم الا انهم كانوا ساعري
في ايام مولد موسى على نساء بني استرسل حتى قال قتلوا ابنا الامم وسحبوا ابناءهم وكل على افسهم
وقته فاهربوا وسبوا الله ربي على يديهم فظلموا امر الله فظلموا امر الله وهم كانوا ساعري رات
الله الذين اسوا سكم وتولى لساخات الاية وقول يوشع فخرج المؤمنين من افسهم في افسهم في افسهم
قال وعد الله لا يخلف الله السعادات في ما اوردنا فقل من هذا الكتاب الشريف عن رايه في بعضه قل
والاخبار والآثار في هذا المعنى كثيرة لورنا استقصاها لخرجنا عن المصطفى وفي ما ذكرنا كفاية الناظر
وقال الشيخ ضايف شاذان صاحب الرضا عليه السلام في كتاب الافصاح في مسئلة الرجعة بعد كلام
موبل ولما اسكر الله قدره رجي مؤلف وكما انجب انكم ادا بلغكم عن الشيخ قول خطمته و
شفقة وانهم تقولون بالكره والبيعة لا توفى حد شيئا واحدا من اهل عهده عليهم ان شيئا رجع الى
الدنيا كما ترون من اهل عهده انما يرون من اهل عهده انهم سلبوا شئ من الدنيا لا سلبوا امرها
وهذه الرواية انهم ترون انها ايضا فظلم ان بني استرسل فكل من غاش بعد الموت من جعل
الى الدنيا فكلوا من رعي وكفى الساع لى ما قال وقال الصدوق في العقايد اعتقادنا في رجعتهم
حق وقال الله تعالى الذين الذين الاية ثم ذكر الايات والاخبار الدالة على وقوع الرجعة فليجوز
الموت في الامم لسابقة ثم قال ومما هذا كبر فمذبح ان الرجعة كانت في الامم السابقة وقال الشيخ
عليه السلام في رايه ما يكون في الامم السابقة يكون في هذه الاية مثل حزب لعل البغاة لقد باعد
فيجب على هذا الاصل ان يكون في هذه الامم رجعة **وحديث** السيد المرتضى في الفصول العشرة قال
قال الحارث بن عبد الله الرضي كنت جالسا في مجلس النوب وهو بالحجر الاكبر وسوار القاضى عنده السيد
الحريشي يمشي الى ان قال فقال سوايا امير المؤمنين انه يقول بالرجعة ويقول الشيخين بالرجعة
فيما قال السيد ما قوله الى اول بالرجعة فانه اقول ذلك على ما قال الله تعالى ثم فكر بعض الايات في

ونذكر ان بعضنا في سائر الكتب يعلم غالباً باختلاف بعض المذاهب في سائر الامور ما احتلوا
 المفرد في العتبات مع انهم في بعض المواضع اختلفوا في الاصول ولا يمكن معرفة من
 الغراب وما مية جعفر بن محمد هو موقوف على الوقوف على مراد الله تعالى كما وضع ترتيب السور
 والآيات بالترتيب المحرف وكيفية ارتباط الآيات بعضها ببعض كما يتبين كلام المتكلم مع بعضه
 في كلامه الذي ذكره بعضنا واحداً من اختلاف ترتيبها ونقص بعض آياتها وكلامه عما لا يقرب بعد
 الادوية متين التفسير في ترتيبها وهذا من العلل الشريفة التي قصرت ايدي المذاهب عن تناول
 ادلة مراتبها بل هم يغفلون عن تصحيح موضوعهم وتبين بطلان التوقف على تصديق اصله المفقود فهم على ما
 نراه معاشراً للامامية بل كانوا قاصرين عن معرفة نفس الآيات وانما جاء به الشيعة على الله تعالى
 او ما دسها الله فيهم واختلافها الكبار فاستأجروا اقامة الشيعة حديثاً من عند الله لا من عند
 عن معرفة ارتباط بعضها ببعض الوقوف على معرفة حقيقة معانيها وكانوا يعرفون ذلك بالقرآن
 ثابت ولما قال ابو بكر بن ابي جعفر انك كتبت لي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله تعالى
 ورويت العلامة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال زيد فترككم وعلو انفسكم واتبعوا فترككم وعلو انفسكم
 والحرام وهو من قوله كما حقق صاحب الاستغاثة قال الفصل في شاذان في الانصاح ولما ذكر بعض
 فابن ابي احد من الصحابة الا وقد اختلفت في بيانها في بعض نظراتها من فسادها في سيرة علي
 الكتاب في السنة وفي الجاهل من الاستغناء كان زيد غافلاً ولم يذكر في شي من مشاهدته مع علي
 وفي غيره عنده ان عمر كان في سنة الهجرة احكم عشر سنة وكان كاش عثمان والوالي عابدين المال خلافة
 وروى الشيخ في التمهيد عن ابي بصير عن ابي جعفر عليه السلام ان زيد بن ثابت اعتكف في الغراب فحكم
 اياه عليه واما كتابه الوحي فكان يكتبه هو وابي اذا لم يكن امير المؤمنين عليه السلام او عثمان حاضر
 كما ذكره ارباب الشيعة من علي بن ابي طالب بن كعب بن مالك بن السكوني الا في عهدهم وهذا فيكون الاسرار
 للشيخ ابو الحسن الشريف روي ابن ابي داود عن ابي ابراهيم الحلي ان ابا الذر رآه ركب في المدينة في نفرين
 اهل دمشق ومعهم النصف الذي جاء به اصحاب دمشق ليعرضوا عليه اربعين كعب وزيد وعليهما السلام
 فقرأوا عليه من الخطاب فلما قرأ هذه الآية اذ جعل الذين كفروا الاية على النفي الذي ياتي فقال من اقر
 هذا قالوا الذين كفروا فقال له الذين كفروا جاءه ابي وهو مشرف الى العرش فقرأتهم الاية فقال لهما انما
 فقال لزيد اقر يا زيد فقرأه عثمان العامة فقال هو الله لا اعرف الا فقال لزيد يا الله ما علمت الا

والكتاب عبد الله بن مسعود

اذ كنت احضر فبني وادعى ونحوه ويضع في يد الاحقر وفيه الهاء من الاستعانة بضعف ما
 قالها من كتاب في الصحاح امره عند الله وسع في حبيباً فقال يا رسول الله ان اقرت علي
 زيد بن ثابت والذين بعث الله فيهم اعدا احدث من في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سبعين سورة
 زيد بن ثابت لزيد بن ثابت بلع في الكتاب ان في كتابه عند الله اكر عليه ولا في ما في غير من
 الشيخ الطوسي روي شريك عن الاعرج قال قال ابن مسعود لقد اخذت من في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 سبعين سورة وان زيد بن ثابت لثابت لثابت في الكتاب له ورواه روي الشيخ الطوسي في كتابه
 عن جماعة عن ابي بصير عن ابي جعفر عليه السلام ان زيد بن ثابت روي من في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 صفراً ابن عبيدة عن الحرف بن سويد انه حدثه ان عبد الله بن مسعود اخبرهم قال قرأت على النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 عليه سبعين سورة من القرآن اخذها من في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وابتين بلع مع القرآن في كتابه
 وقال في كتابه القرآن على خير هذه الامم واصحابهم بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم عليهما السلام وجميع الامم
 فيما اخرجته الترمذي عن ابي جعفر عليه السلام ان عبد الله بن مسعود كره لزيد بن ثابت نسخ
 المصحف وقال ما عشر السنين اغزل من نسخ المصحف وبتواها رجلان الله لقد سالت ولله لعل من اجل
 كافر يزيد بن ثابت قال عبد الله بن مسعود يا اهل العراق اكتبوا المصحف الذي عندهم
 غلوا فان الله تعالى يقول في كتابه يا اهل البيت فاقبلوا القصة فاقبلوا الله بلكم انما يريد من المؤمنين
 شدة اعتقادهم عليه ذكره اعتقادهم واعقادهم عليهم ففي الكتاب المذكور من كتاب ابن ابي ابراهيم عن ابي
 عبد الرحمن السلمي انه قرأ على عثمان قال فقال انك تعلم اني لم اقر في المصحف الا زيد بن ثابت فانه
 في هذا الامر فقرأ عليه فان قرأه في قرأه واحد ليس مني ومنه اختلافاً وروى ابي جعفر عليه السلام
 عن هالة بن عثمان ان ابي جعفر عليه السلام كتب بخطه في كتابه زيد بن ثابت
 او لم يثبت فقال لم يثبت في كتابه زيد بن ثابت في كتابه زيد بن ثابت في كتابه زيد بن ثابت
 خفي كاضل في حاجته ان الاول كان جاهلاً بمغيب الكمال والاب وقال في السورة الا ان كان في
 عن بكره التفسير الا انما اقبلت بعد لا تاد جازاً عشرة وعشرين من جرحه في حديثه في
 اقرهم لكتاب الله وقرأه صلى الله عليه وآله وسلم في مرضه ما لم يجرى ولا يصار ولا يغير
 وسبق له ذلك من كثير قلت وجوابه يذكر في كتاب الامم واما ما ذكره الشيخ زيد الدين البياضي في
 صراط المستقيم انما جحد في حفظ سورة البقرة تسعة عشر سنة وفي سورة آل عمران ثمانية عشر سنة

في كتابه زيد بن ثابت

وحيه وروا انه لم يحفظ القرآن احد من الخلفاء وقد روي انه لم يحفظه احد من الخلفاء
والكتاب حتى قرأ عليه انك ميت الابد وقد جمع الاحتيا استياء كثيرة ما يتعلق بهذا الكتاب فتم
مجمع الاخبار انه كان يجب تجميع اخبار اليهود واليهود فمن تفسير التوراة وكان ابن سوري
الزرق وحاكم وغيرهم ما خلا من انهم كتب من اليهود ما سمع منهم واستحسنه وفي رواية اذ كانت
تجمع اليه صلى الله عليه وآله فغيره تغيرا شديدا ومعه بعضا عظيما وفي نسخة الاخبار وانه عرس
صلى الله عليه وآله فقال لا تسمع احاديث من يهودي فغيره ان كان يكتب بعضا قال القوي ان كان
يكونت اليهودي والمسلم لقد جعلتمكم فيها بصاء فغيره ولو كان موثقا لكان من جملته لا انما هو
منه يكون اي يغيره في التفسير في جوارحه ملذذ في كتابه سقاة بعد من يغيره بالانصاف
انما يفعل من انما اليهود في عقله ليدب في الصلوة ولت غدا ليدب في الصلوة فاذنوا
ان اليهودي يفعل ذلك في صلواتهم فلما رايهم الرجل يخطب ذلك استعمل في موافقهم واقتداءهم
وامر الناس بفعل ذلك ومن قوله ما روي في غيره خلاف ان قال الرسول صلى الله عليه وآله انما سمع من
اليهود اشياء يستفهم بها منهم فكذلك في فضيلة رسول الله صلى الله عليه وآله وقال في غيره باب الخطاب
لو كان من حيا لما وسع الا انما في صراط المستقيم والهدى الكف وتوفى الصلوة من فعل اليهود
وغيره ليعلم منها وروا في غيره في كنه سرانية يهوديه وما عايناهم وان كان من كتابه
الا انه لم يكتب منه الا قليلا فغيره مناقب ابن خلدون في ذكر كتابه صلى الله عليه وآله في كتابه
يا كتب اكثر احيى وكتب التفسير والرحم وكان ابن كعب وزيد بن ثابت يكتبان التوراة وكان زيد
وعبد الله بن ارقم يكتبان المزمور وعلم من عقيدته من الله من الارض يكتبان الفصحى والرواية
العامة وجمع من السكت يكتبان الصدقات وحدهم يكتبان سدقات التوراة وقد كتب العتبات وها
وايان ابن سعيد بن العاص والمغير بن سعد والخصان بن عيسى والعلاني بن الحارث وغيرهم من
الطائفة وخطيب بن ربيع الاسدي وعبد الله بن سعد بن ابي رباح وهو اخا بن في الكتاب فلعنه من
صلى الله عليه وآله وقد اورد في ظاهره ان ما لم يكتبه امير المؤمنين علي بن ابي طالب وهو القبل منه تارة
في كتابه ابى وزيد وعثمان عليهما السلام فغيره ان كان من كتاب احيى وان كان يوهى كلامه خلاف
ذلك فيكون من مذهب من يراى ليرى ذلك في الكتاب في قوله في الكتاب في قوله في الكتاب في قوله في الكتاب
فيهم على قوله ان لا يكتب من القرآن ما يقول انه معتز او انه لم يزل بالابن كان ان لا يكتب

في نسخة الاخبار انه كان يجب تجميع اخبار اليهود واليهود فمن تفسير التوراة وكان ابن سوري الزرق وحاكم وغيرهم ما خلا من انهم كتب من اليهود ما سمع منهم واستحسنه وفي رواية اذ كانت تجمع اليه صلى الله عليه وآله فغيره تغيرا شديدا ومعه بعضا عظيما وفي نسخة الاخبار وانه عرس صلى الله عليه وآله فقال لا تسمع احاديث من يهودي فغيره ان كان يكتب بعضا قال القوي ان كان يكونت اليهودي والمسلم لقد جعلتمكم فيها بصاء فغيره ولو كان موثقا لكان من جملته لا انما هو منه يكون اي يغيره في التفسير في جوارحه ملذذ في كتابه سقاة بعد من يغيره بالانصاف انما يفعل من انما اليهود في عقله ليدب في الصلوة ولت غدا ليدب في الصلوة فاذنوا ان اليهودي يفعل ذلك في صلواتهم فلما رايهم الرجل يخطب ذلك استعمل في موافقهم واقتداءهم وامر الناس بفعل ذلك ومن قوله ما روي في غيره خلاف ان قال الرسول صلى الله عليه وآله انما سمع من اليهود اشياء يستفهم بها منهم فكذلك في فضيلة رسول الله صلى الله عليه وآله وقال في غيره باب الخطاب لو كان من حيا لما وسع الا انما في صراط المستقيم والهدى الكف وتوفى الصلوة من فعل اليهود وغيره ليعلم منها وروا في غيره في كنه سرانية يهوديه وما عايناهم وان كان من كتابه الا انه لم يكتب منه الا قليلا فغيره مناقب ابن خلدون في ذكر كتابه صلى الله عليه وآله في كتابه يا كتب اكثر احيى وكتب التفسير والرحم وكان ابن كعب وزيد بن ثابت يكتبان التوراة وكان زيد وعبد الله بن ارقم يكتبان المزمور وعلم من عقيدته من الله من الارض يكتبان الفصحى والرواية العامة وجمع من السكت يكتبان الصدقات وحدهم يكتبان سدقات التوراة وقد كتب العتبات وها وايان ابن سعيد بن العاص والمغير بن سعد والخصان بن عيسى والعلاني بن الحارث وغيرهم من الطائفة وخطيب بن ربيع الاسدي وعبد الله بن سعد بن ابي رباح وهو اخا بن في الكتاب فلعنه من صلى الله عليه وآله وقد اورد في ظاهره ان ما لم يكتبه امير المؤمنين علي بن ابي طالب وهو القبل منه تارة في كتابه ابى وزيد وعثمان عليهما السلام فغيره ان كان من كتاب احيى وان كان يوهى كلامه خلاف ذلك فيكون من مذهب من يراى ليرى ذلك في الكتاب في قوله في الكتاب في قوله في الكتاب في قوله في الكتاب فيهم على قوله ان لا يكتب من القرآن ما يقول انه معتز او انه لم يزل بالابن كان ان لا يكتب

اسلامهم ما قالوا انهم ايضا اوردوا في الاوراق في ذلك في انهم من الموحى العاصم ما قالوا انهم من
السفهم العاصم وصيا العالمين وجاهدين في كل من وجه الله والرسالة والرسالة والرسالة والرسالة
عاصم والرسالة العاصم ما قالوا انهم من الموحى العاصم ما قالوا انهم من الموحى العاصم ما قالوا انهم من
سميع عليهم السلام وروا في ذلك في انهم من الموحى العاصم ما قالوا انهم من الموحى العاصم ما قالوا انهم من
طريق ما روي في ذلك في انهم من الموحى العاصم ما قالوا انهم من الموحى العاصم ما قالوا انهم من
ان هذا السحر اورد في ذلك في انهم من الموحى العاصم ما قالوا انهم من الموحى العاصم ما قالوا انهم من
غيره فقالوا في ذلك في انهم من الموحى العاصم ما قالوا انهم من الموحى العاصم ما قالوا انهم من
وحيه صلى الله عليه وآله في ذلك في انهم من الموحى العاصم ما قالوا انهم من الموحى العاصم ما قالوا انهم من
كان من غير الله يكتب في كتاب ربه متدبرين عند انك ذلك هذا اعطاهم ما روي في ذلك في
الواعظ الا انما كان في التوراة الموحى العاصم ما قالوا انهم من الموحى العاصم ما قالوا انهم من
ما عايناهم ما قالوا انهم من الموحى العاصم ما قالوا انهم من الموحى العاصم ما قالوا انهم من
مع غيره من غيره من الموحى العاصم ما قالوا انهم من الموحى العاصم ما قالوا انهم من
في التوراة وكيف نقل العقول ان يكون في كتابة التوراة مع غيره من الموحى العاصم ما قالوا انهم من
حيث كان به وفيه ايا المستفهم ان كان يكتب في كتابه التوراة مع غيره من الموحى العاصم ما قالوا انهم من
حافظ ابراهيم الشافعية ان كان يكتب في كتابه التوراة مع غيره من الموحى العاصم ما قالوا انهم من
كانت هادية عليه يخفق من العمل السيرة ان التوراة كان يكتب في كتابه التوراة مع غيره من الموحى العاصم ما قالوا انهم من
وان خطيب بن ربيع ومعه غيره من الموحى العاصم ما قالوا انهم من الموحى العاصم ما قالوا انهم من
واجبه بن زيد وكتبان ما عايناهم ما قالوا انهم من الموحى العاصم ما قالوا انهم من
مكتوبة في كتابه التوراة مع غيره من الموحى العاصم ما قالوا انهم من الموحى العاصم ما قالوا انهم من
بانه في كتابه التوراة مع غيره من الموحى العاصم ما قالوا انهم من الموحى العاصم ما قالوا انهم من
جمع ما روي في التوراة مع غيره من الموحى العاصم ما قالوا انهم من الموحى العاصم ما قالوا انهم من
فما تانا ما كتبنا ما عايناهم ما قالوا انهم من الموحى العاصم ما قالوا انهم من الموحى العاصم ما قالوا انهم من
من حياهم ابيهم في كتابه التوراة مع غيره من الموحى العاصم ما قالوا انهم من الموحى العاصم ما قالوا انهم من
ولكن عندهم من حياهم في كتابه التوراة مع غيره من الموحى العاصم ما قالوا انهم من الموحى العاصم ما قالوا انهم من

في نسخة الاخبار انه كان يجب تجميع اخبار اليهود واليهود فمن تفسير التوراة وكان ابن سوري الزرق وحاكم وغيرهم ما خلا من انهم كتب من اليهود ما سمع منهم واستحسنه وفي رواية اذ كانت تجمع اليه صلى الله عليه وآله فغيره تغيرا شديدا ومعه بعضا عظيما وفي نسخة الاخبار وانه عرس صلى الله عليه وآله فقال لا تسمع احاديث من يهودي فغيره ان كان يكتب بعضا قال القوي ان كان يكونت اليهودي والمسلم لقد جعلتمكم فيها بصاء فغيره ولو كان موثقا لكان من جملته لا انما هو منه يكون اي يغيره في التفسير في جوارحه ملذذ في كتابه سقاة بعد من يغيره بالانصاف انما يفعل من انما اليهود في عقله ليدب في الصلوة ولت غدا ليدب في الصلوة فاذنوا ان اليهودي يفعل ذلك في صلواتهم فلما رايهم الرجل يخطب ذلك استعمل في موافقهم واقتداءهم وامر الناس بفعل ذلك ومن قوله ما روي في غيره خلاف ان قال الرسول صلى الله عليه وآله انما سمع من اليهود اشياء يستفهم بها منهم فكذلك في فضيلة رسول الله صلى الله عليه وآله وقال في غيره باب الخطاب لو كان من حيا لما وسع الا انما في صراط المستقيم والهدى الكف وتوفى الصلوة من فعل اليهود وغيره ليعلم منها وروا في غيره في كنه سرانية يهوديه وما عايناهم وان كان من كتابه الا انه لم يكتب منه الا قليلا فغيره مناقب ابن خلدون في ذكر كتابه صلى الله عليه وآله في كتابه يا كتب اكثر احيى وكتب التفسير والرحم وكان ابن كعب وزيد بن ثابت يكتبان التوراة وكان زيد وعبد الله بن ارقم يكتبان المزمور وعلم من عقيدته من الله من الارض يكتبان الفصحى والرواية العامة وجمع من السكت يكتبان الصدقات وحدهم يكتبان سدقات التوراة وقد كتب العتبات وها وايان ابن سعيد بن العاص والمغير بن سعد والخصان بن عيسى والعلاني بن الحارث وغيرهم من الطائفة وخطيب بن ربيع الاسدي وعبد الله بن سعد بن ابي رباح وهو اخا بن في الكتاب فلعنه من صلى الله عليه وآله وقد اورد في ظاهره ان ما لم يكتبه امير المؤمنين علي بن ابي طالب وهو القبل منه تارة في كتابه ابى وزيد وعثمان عليهما السلام فغيره ان كان من كتاب احيى وان كان يوهى كلامه خلاف ذلك فيكون من مذهب من يراى ليرى ذلك في الكتاب في قوله في الكتاب في قوله في الكتاب في قوله في الكتاب فيهم على قوله ان لا يكتب من القرآن ما يقول انه معتز او انه لم يزل بالابن كان ان لا يكتب

وقد اختلفت مراتب تفصيل القرآن كما ذكرنا في السبعين واثني عشر مائة بمصر جامع محط لم يبق عند شيخه
في جميع مرثيته باعترافهم حتى يعرفهم لربادته والفقهاء وجميع لهم الوضع والرتب ولا بأس من رجوع
منه بغير ذلك من الذين لم يبقوا فواحدة كلمان والذين في المقلد وحذيفة وعمار وكان جازيا
ويكرههم في حمر الزبداني قال في ذكرنا بغيره ونظرة لبعض من واقفهم على عادات اولياء الله تعالى
على سائرهم حتى انهم عرفوا انهم عند الله جميعهم في السبعين سائرهم في الفقرة التي في
عبد الله بن مسعود ومعه وقد روي عنه في ما قلناه من ان يقرأ القرآن غشا كما انزل فليقر على
ابن مسعود وهو عبد الله بن مسعود وذكر الراغب في الحاشيات ان عثمان لعرق مسعود وان
مسعود يقول لو ملكت كما ملكوا السيف مسجفهم مثل الذي سئلوا عن سيرة النبي صلى الله عليه وسلم
ولم يكن لهم اصل اخر تام محفوظ بغير نسخهم عليه ويرجعون في مقام الحاجة اليه اذ مرانه كان مقروفا
مستتار الا لواجب والمصدر وكان في اكثر من حبل بعضه ما يقتضيه نصيبه من عدم المسالك في
الحفظ والصيانة وعدم الاهتمام بالقبض والحرام ومراعاة الاحتياج من ان الحلي قال لا يروى عن
عليه السلام في حديثه عن قول الله تعالى يوم القيامة يوم كانوا يقرؤن قرآنا لا يقرؤه غيرهم وفيه اجابات شاة الى
صحيفة وكتاب يكتوب فاكلمها وذهب فيها والكاتب يمتنع عثمان وفيه حاشيات الراغب في المسالك
عانت اقد زلت به الرحمة وضايع الكبر وكانت في رقة تحت سريته فغلبت انكافه رسول الله صلى الله عليه وسلم
فانما له فدخلت داحي الحلي فكلت وفي ضياء العالمين وكانت الصحابة مكلفين برونه من الزمان بما
كان منه في القرآن عندهم مقروفا الى ان قتل عامة حفاظه في حرب اليمامة حتى قتلوا انه كان بعض الاوقات
منه عند النبي صلى الله عليه وسلم فاكلمت عنه فغلبت انكافه الحطاس في زيد بن ثابت في مسالك
له الحوادث الخارجية والسواخ المعقضة كقتل القراء ومن ثم قبل جميعهم كما مر وسوهم ونيانهم ومن ثم
ابن ابي داود ان عمر بن الخطاب في مركاب الله فقبل كانت مع فلان قتل يوم اليمامة فقال ما الله الذي
جمع القرآن في خبيث ابشعنا انه كان انزل قرآن كثير فقتل علماء يوم اليمامة الذين كانوا قد وعده
ولم يعلم بعدهم ولم يكتب ولما جمع ابو بكر وعمر عثمان القرآن ولم يوجد مع احد بعدهم ولم يبق
يوم اليمامة سائرهم معقل من الحاشية في رواية الجاهل عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال خذ القرآن من اربعة من عبد الله بن مسعود وسالم وعاد وابي بن كعب في
التي في عرفة بن عوف ان الذين قتلوا الهام من الصحابة كان يقال لهم القراء وكانوا سبعين رجلا في

ابن مسعود وغيره ان الاحزاب كانت تقرأ في زمان النبي صلى الله عليه وسلم ما في الآية فلا كانت عثمان
المصاحف اربعة منها الامام عليه السلام وثلاثة في بعض اصحابه كبره فانه في خلاصه من ذلك كله
احتمال الايمان ببعضهم ما كان عند من الاديان خصوصا ما اقتضت يد من يعلوه او من يواب
وهذا غير بعيد ثم بعد الجمع الى حاله من سائر الامانة فقد كثر في بعضها كان علمه سره حتى
كانت لهم النصرة على خلافه امير المؤمنين عليه السلام وكان في اخوته فليست معي في النبي صلى الله عليه وسلم
عند الاخوة بين المهاجرين والانصار بين كل اثنين من المهاجرين وكل اثنين من الانصار وبين اثنين
عليه السلام في سنة الايام من الهجرة من ستم وسمع منهم ولم يكن يلبس ثوبا ولما استبد بد امر المؤمنين في سنة
حديث فذكر من الصحابة امة من علي بن ابي طالب في سنة ثمان عشرة من الهجرة وقد كان عدد منهم حضر حديثه سعد بن
وهذا عجيب في حبه في ان الصدوق الطاهر عليه السلام لما طلب امره من الاول وكان في حقه في النبي صلى الله عليه وسلم
والانصار وغيرهم خطبتهما للبلغة المشهورة قال في حله كما لا يخفى ليعلم اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه السلام يقول عن معاذ بن ابي سفيان لا يروى ربه ولا يروى لاد ولا يروى لاد ولا يروى لاد ولا يروى لاد
والعامة والعلم النور وما كان من طاعة فلو الامر الى ان قال في ذلك باجماع المسلمين في انهم قد
ولم يستبد بما كان الراي فيه عندكم لما روت عليهما السلام بالآيات الطاهرة الباهرة قال في سنة ثمان
السلم بنين وبينك فلو في ما نقلت واتفق منهم اخذت غير ما يروى ولا مستبدك ومشاوهم بذلك
شعور فالتفت عليهما السلام في الحقاير في حقهم فلم يكلم احد منهم ولم يروى له الياء واحد ولم يروى له
اعداد لم اسمع هذا منه مع ان جميعهم لم يجمعوا في سنة ثمان من قهر اجماعهم في سنة ثمان من قهر اجماعهم في سنة ثمان
ابن بكته عنهم بعض الآيات والذين في سنة ثمان من قهر اجماعهم في سنة ثمان من قهر اجماعهم في سنة ثمان
عليه السلام في سنة ثمان من قهر اجماعهم في سنة ثمان من قهر اجماعهم في سنة ثمان من قهر اجماعهم في سنة ثمان
فاخذ منهم العهد والشهادة بالنبي صلى الله عليه وسلم وان علي بن ابي طالب امير المؤمنين وروى امرهم بعد فاقروا
كن في ذلك اثبت فيها شهادتهم وروايت الشاهد في سنة ثمان من قهر اجماعهم في سنة ثمان من قهر اجماعهم في سنة ثمان
لنواصلها او يضيع احدها ما كان في حقه على كل واحد منهم اخذت حفظه والعمل به حتى في كل يوم مرة او
مرات وروى في سنة ثمان من قهر اجماعهم في سنة ثمان من قهر اجماعهم في سنة ثمان من قهر اجماعهم في سنة ثمان
على كل واحد منهم ما كان في حقه في سنة ثمان من قهر اجماعهم في سنة ثمان من قهر اجماعهم في سنة ثمان
يشقوا في القرآن الآيات التي كانت مع واحد منهم ولم يشهد عليهما اثبات منها اية الروح التي كانت مع غيره منها

وذكر

صحيفة

الأول في عدم دفع تلاوة بعض الآيات التمجيدية أو دون تلك الأخبار التي استدل بها **أما** في دفع العلم
 لاختلاف في نسخ التلاوة وعدمه في مقابلين (1) في إمكانه وجوبه في وقوعه ووجوبه **أما**
 الأول فالمتفق على وجوب الأصولين هو الجواز بل في نهاية العلامة ذهب السيد الأكبر العالم ونسب الخلاف
 إلى سادس من المتأخرين واستدلوا الجواز بأن التلاوة حكم شرعي متباعد عن الكلف عليه قال صلى الله عليه وآله من
 قرأ القرآن وأمر به فلم يكل حرف منه عشرين حسنة والحكم أيضا شرعي وقد ثبت إمكان اختلاف الآيات
 ونسب الصلوة لعبادة معينة اليها فلو كان العبادة مصلحة في وقت ومفسدة في آخر فهذا الجواز النسخ فجاز
 وفيها بين العبادتين أن تكونا مصلحتين وفي وقت ومفسدة في آخر وان تكونا مصلحة في وقت والمفسدة في
 وقت والآخر مفسدة في بعض الآيات دون بعض وان تكونا مصلحة في وقت والمفسدة في وقت والآخر
 في آخر فلا استعاج في نسخ ما معان نسخ أحد فيهما كغيرهما العبادات وربما يستبعد في وجوب الحكمة في
 دفع التلاوة مع قراء الحكم ونقل السيوطي عن صاحب الفتاوى أن ذلك ليظهره مقدار طاعة هذه الأمة
 في المسألة إلى ذلك الفتوى بغير الظن من غير استسناد الطلب بطريق مقطوع به في عينه بالشرعية كما
 سارع الخليل في دفعه وله بناء واستدلوا في طريق الوجه ونسبوا استبعاد العلم بالمتنوع إلى
 حكمه بامره بالجمع إلى الطرفين الظنينة التي لا تصلح إلا إلى الواقع وتبايع الفتوى لمصلحة التلاوة
 إلا أن تكون في ذلك التلاوة في المقام مثلا مصلحة يندرك بها ما يفتقر إلى مصلحة الحكم مع خلاف
 الطريق أو في التلاوة مفسدة هي أرفع مما يلزم من المفسدة وكلها مستبعدا هذا على ما يقتضيه ظاهر كلامه
 من أن نسخ التلاوة سد باب العلم بالنفس الحكم كما يظهر من تعليق بالتمام والآيات يكون ذلك إبطال
 للطريق المفضل حجة الظنينة ولا لتلك الكتاب كاهل الحق فقول إن الطريق الظنينة الذي يسلكه الكلف
 إن دل على وجوب سلكه دليل قطعي شرعي أو عقلي فلا معنى للاختصاص والاختيار بما ذكره أو هو جاز في
 عرض المصلحة من القرآن والطريق الذي يصل إلى الواقع قطعا في قطع الكلف باستحقاق العقاب مع مذك
 سلكه والآيات يجب بل لا يجوز الرجوع إلى مفسدة الواقع وقام الكلام في الأصول والآيات أن الاختصاص
 في محله إلا أن الكلام في أصل الجواز مجرد الاستبعاد لا ينفذ ليل على الامتناع مع أن الكلام أعز من
 الآيات التي تضمنت الأحكام كما يظهر من أمثلة بعضهم فلا حظ وقابل **وأما** الشك في أن لا أكثر من تسعة على
 عدم دفعه ونسب القول بالرفع في المعان إلى القياس يظهر من الفتوى فيه وفيه العلة في التلاوة
 والحق أن جامع المقاصد في التفسير المتأخر وصل القوايين إلى الواقع وهو ظاهر بعض الفقهاء في

عند اختلاف

في مسئلة وجوب التوقف لسر كتابة القرآن وأنه هل يجوز من نسخ التلاوة أم لا وهو ما ذهب إليه الجمهور
 والحق هو الأول **الوجه الأول** الاتفاق الذي يحكمه الشيخ المفيد في المقالات قال رحمه الله الكس
 المذكور في قوله في نسخ القرآن من غيره وأقول إن في القرآن ما خاف من نسخ كما في غيرهما من شأها
 بحسب علم الله تعالى من صلح العباد وقال الله عز وجل ما ننسخ من آية أو ننسجها من غير ما أوصلها إلى نسخ
 عنكم في القرآن إنما ننسخ ما ننسخ من الأحكام وليس هو من آيات القرآن كما ذهب إليه كثير من أهل الحديث
 ثم قال في الحكم ما في الآية أنها سارت أربعة عشر من بعد ما كانت من قبل ولا يزال وسفر هذا الحكم إلى
 أربعة الأسلام وكان حكم القرآن من غير الآية ثابتة غير منسوخة في التلاوة كما هي إلا أن هذا
 وهذا مذهب الشيعة وعلته من إيجاب الحديث أكثر الحكمة والزيادة وبخالف فيه المتأخرين جماعة من الحديث
 ويرى أن السيرة في دفعه في آيات الآية كونه في الأحكام **الثاني** ظاهر حديث الأخبار كقول
 علي بن إبي حمزة في نسخة هذا الكتاب من غير شك في عالم لم يقطع عن مسجده واحد وفي رواية الأخرى
 خبر الاحتجاج فتاوى علي عليه السلام بالصورته لم أزل منذ قبض رسول الله صلى الله عليه وآله في نسخ
 بصله ثم بالقرآن حتى جمعت كل في هذا الشئ فلم يزل الله تعالى ينسب آية من القرآن الآية من غيرها
 أخبرني عن ذلك مما مر في المقدمة الأولى وقد روي عن علي بن إبي حمزة عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه
 لا يصح من شأها ظاهر أنه لا يجوز جمع نسخ التلاوة وكتابتها بالقرآن ولا جمع نسخها عن غيرها
 في كتاب الركن السماوية السجدة بل هو من غير الحجة استوحاها من الجواز حفظها بل وجوبها لتمامه
 الوق على أهلها وتخصيص تلك الأخبار أو تقييدها بما بعد نسخ التلاوة يحتاج إلى دليل صريح في
 المقام ويمكن أن يرد ذلك الأخبار بما روي في وجوب التمسك بالقرآن وحفظه وصيانتها وذلك في
 رواية آياته وسوره والاستغناء من نص القرآن والآية على ما روي في دفع تلاوته حقيقة عند الجميع
 مثل في تفسيره في باب علي بن إبي حمزة في قوله **الثاني** عدم روي خبر في عبارة علي بن إبي حمزة في دفعه
 القسم من النسخ في القرآن ولو كان لا شأنا البديهة في مقام ذكر أقسام الآيات والوجوه فقد روي
 استعانة تفسيره حديثا مسند تواتر عن الصادق ع من عشرين حديثا في نسخها وانها ما يبدل في قريب
 من سبعين وذكر في أقسامها خصوصا لما روي في نسخها من كثرة ما روي في عدم إسناده البديهة
 هذا القسم لعدم روي كثير من أقسام التي لو يجب فيها هو على الأحكام الكثيرة التي لا تحصى عن روي
 أيضا عن إبراهيم القمي ولا الشيخ محمد بن الحسن الشيباني في نسخة تفسيرهم مع اعتناهم بذلك وغيره وما يظهر من كتب

و من

و من

بعض كتب

وتمام المقاصد بعد حكمه بعد خبره من مسوخ السلافة وحكم بالقطر وكذا المنسوخ فالله ودي
 حكمه كاية الشيخ والشيخ في الشيخ والشيخ في الشيخ والشيخ في الشيخ والشيخ في الشيخ والشيخ في الشيخ
 حكمه اباي وهو من الجرح اذا كانا محصين وفي الاصول المشاهدة ان جميع هذه الاقسام واقعة فيكون
 حائره اذا نسخ السلافة فقط فلما روي انه كان في الزل الشيخ والشيخ في الشيخ والشيخ في الشيخ والشيخ في الشيخ
 الاحزاب كانت تعدل سورة البقرة ونسخ بعد الموضع منها في الصحاح حكمه بالسلافة وفي الشيخ
 في اقسام الشيخ ومنها ما يقع اللفظ ويثبت حكم كاية الرجم فقد قيل انها كانت من الزل رفع لفظها او
 خبره بانه لا دلالة في تلك الاخبار على نسخ السلافة هذه الادب بل لا اشارة فيها اليه بل هي ما يدل
 صريحها على انها نسخها بعد لو عصبنا من القرآن وبين ما دل على انها كانت عنهم ولم يقدر واغلب
 اعيانها وبين ما دل على انها نسخها بعد لو عصبنا من القرآن وبين ما دل على انها كانت عنهم ولم يقدر واغلب
 بعد بين وبين ما دل على انها كانت من الزل من الله فربما كان يدعي الحكم بغير الشيخ على ذلك ونها
 اذ ان دليل آخر هو مفقود في المقام ولو وجد كان معارضا لا اكثر تلك الاخبار لا بد من ملاحظة
 الشيخ فيها ما وجد بعد نسخها وجود اصل هذا القسم في الشريعة ولا كما قوبله في طريق من طريق الحكم
 في نسخ السلافة في الاصل في خصوص اية الرجم ما يوجب ذلك **سب** ما خرج الحكم من طريق كبر الصلح
 قال كاب ريد بن ثابت وسعيد بن اعاس كتمان المصحف في احوال هذه الآية فقال زيد بن ثابت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال في نسخ السلافة ان نسخها من الزل من الله تعالى عن الزل من الله تعالى
 الله ضلت كتبها كما ذكره ذلك فقال عمر بن الخطاب ان نسخها من الزل من الله تعالى عن الزل من الله تعالى
 اذ ان في ذلك حصن **ومنها ما اخرج الشافعي** ان من كان الحكم قال لزيد بن ثابت لا يكتبها في المصحف
 قال لا تروى ان الشافعي بن حبان في نسخها من الزل من الله تعالى عن الزل من الله تعالى
 اية الرجم قال لا تشطع **ومنها ما اخرج** ابن جرير في نسخها من الزل من الله تعالى عن الزل من الله تعالى
 خطب الناس فقال لا تنكروا في الرجم فانه في ذلك من الله تعالى عن الزل من الله تعالى
 ليس في نسخها من الزل من الله تعالى عن الزل من الله تعالى عن الزل من الله تعالى
 ينسأدون تسأدون في نسخها من الزل من الله تعالى عن الزل من الله تعالى عن الزل من الله تعالى
 ما اخرج ما نسخ السلافة في نسخها من الزل من الله تعالى عن الزل من الله تعالى عن الزل من الله تعالى
 كان جازا بقاءها على احوالها في المصحف ولا خشيته الناس كما خرج به اخبار كثيرة فكيف يروى نسخها

بروي نسخها في الثاني ان كراهية السلافة لعلمها لما كان في الكائنات حين السوال واداء في بيت
 بها فذلك كان من بعض نسخهم بعضها او غير ذلك ولا يظهر منه كونه هو نسخ ذلك وانما هو نسخها
 كرو طاهر في هذه اذا لا السب بعد روي من جازا بقاء قول عمر بن الخطاب ان سب الشيخ هو كرون
 العمل على غير طاهر الاية في المصحف وقد عرفت بذلك ان نسخها من الزل من الله تعالى عن الزل من الله تعالى
 نسخ جميع الايات العامة اذ ما اية الاية في المصحف فان قوله تعالى الرابطة والرابطة في المصحف
 تضمن ما عرفت السالفين السكبي غير محصين وحاشا الله لا يقارن ما عرفت في المصحف
 ذكرنا في ابطال اصل الشيخ وبذلك كل الخبر في الخبر الثاني واما الثالث فذكرنا في ابطال اصل الشيخ
 وهو ايضا ابطال الكتاب بعد نقل الخبر عن اني كما تقدم اراد اني اني لم يرد من نسخها من الزل من الله تعالى
 واما ما حكى ان تلك الزيادة كانت في صحيفة فثبت ما يشهد باكثرها الدارج في النسخات الملاحظة
 والروايات حكم ظاهره يقضي بغير نسخها من الزل من الله تعالى عن الزل من الله تعالى عن الزل من الله تعالى
 رواد ايضا امام الشافعي الراعي محاسنه بل في اخبارهم التي اوردناها عن هذا الخبر في
 رواية ثواب الاحمال في سورة الاحزاب كانت منسوخة لفضاحه لقول من نسخها من الزل من الله تعالى
 السب في الزيادة والمحقق في جامع المقاصد روي عن عائشة انها قالت كان في الزل من الله تعالى
 عشر صفحات جرم من نسخها من الزل من الله تعالى عن الزل من الله تعالى عن الزل من الله تعالى
 في نسخها من الزل من الله تعالى عن الزل من الله تعالى عن الزل من الله تعالى
 لما روي عن عائشة انها قالت كان في الزل من الله تعالى عن الزل من الله تعالى عن الزل من الله تعالى
 علي بن ابي حمزة في بيان من قرأ من القرآن ورواه مسلم **ولا** الشيخ في نسخها من الزل من الله تعالى
 بان اشياء كانت في القرآن من نسخها من الزل من الله تعالى عن الزل من الله تعالى عن الزل من الله تعالى
 او من روي من سأل لا يتبعها فانما لا يثبت ان ابن ادم الا التراب ويؤيد في نسخها من الزل من الله تعالى
سب احمد بن محمد الشافعي في كتاب القراءات بعد روي من جازا بقاء قول عمر بن الخطاب ان سب الشيخ هو كرون
 روي اليه عليه السلام قال وفي مدينته اخر انه كان في سورة الاحزاب لو كان لا يرد من نسخها من الزل من الله تعالى
 لا يتبعها فانما لا يثبت ان ابن ادم الا التراب ويؤيد في نسخها من الزل من الله تعالى عن الزل من الله تعالى
 فضل من شأنه في الايضاح في جملة كلامه تقدم بعضه **ولا** الشيخ في نسخها من الزل من الله تعالى
 قال احمد بن محمد الشافعي في كتاب القراءات بعد روي من جازا بقاء قول عمر بن الخطاب ان سب الشيخ هو كرون

في الاحكام

فكان رسول الله صلى الله عليه وآله اذا اوحى اليه ان ياتى فاعطى ما اوحى اليه قال فحدثت بوجوه
ان الله يقول انما من لنا المال لا فام الصلوة وابتاء الركوة ولوان كان آدم واد لا حثان يكون
اليه الثاني ولو كان له الثاني لاحت ان يكون اليه الثالث ولا يلا جوف ابن آدم الا التراب
ويؤوب الله على مراتب ونقل في در المنور على ما نقله المعاصر المذكور عن ابي عبد الله واحمد بن محمد
عن ابي واقد مثله **له** السبق في در المنور على ما نقله المعاصر المذكور عن ابي عبد الله واحمد بن محمد
عن زيد بن ارقم قال كنا فخر على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله لو كان لابن آدم واديان مرتبة
وفضلة لا يتبع الثالث ولا يلا جوف ابن آدم الا التراب ويؤوب الله على مراتب **لو** الراغب
المحاسن اثبت ابن مسعود في مصنفه لو كان لابن آدم واديان مرتبة لا يتبع اليه بالثاني والثالث
جوف ابن آدم الا التراب ويؤوب الله على مراتب **لو** في در المنور اخرج ابو سعيد عمار بن محمد
قال كنا فخر لو كان لابن آدم واد ما الا لا حب اليه مثله ولا يلا جوف ابن آدم الا التراب ويؤوب الله
على مراتب **لو** وفيه واخرج البرازي وابن العربي عن بريدة قال سمعت النبي صلى الله عليه وآله يقول
لو ان لابن آدم واد ما فخر لا يتبع اليه ثانيا ولو اعطى ثانيا لا يتبع اليه بالثاني ولا يلا جوف ابن آدم
الا التراب ويؤوب الله على مراتب **لو** وفيه واخرج ابن الاثير عن ابي ذر قال في قراءة ابن كعب
آدم لو اعطى واد ما من مال لا يلقى ثانيا ولو اعطى واديين من مال لا يلقى ثانيا ولا يلا جوف ابن آدم
التراب ويؤوب الله على مراتب **لو** السبق في الانفاق عن الجاهل في السند ان عاصم بن كعب قال
رسول الله صلى الله عليه وآله ان الله امرني ان اقر عليك القرآن فخر لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب
والشركين ومن تبعهم الا اول ابن آدم واد ما من مال فاعطيت سائبا وان سائبا فاعطيت
ثانيا ولا يلا جوف ابن آدم الا التراب ويؤوب الله على مراتب وان الذين عند الله الخفية
غير اليهودية ولا النصرانية ومن بعد خير اقل بكفره **ما** ابن الاثير الجزري صاحب التحفة واللغة
جامع الاسماء كان نقله الغاضل المذكور عن ابي كعب ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال ان الله امرني
ان اقر عليك القرآن فخر عليه لم يكن الذين كفروا فخر فيها ان الذين عند الله الخفية المسلمين لا البقية
ولا النصرانية ولا اليهودية ومن بعد خير اقل بكفره واد ما من مال لا يتبع اليه ثانيا ولو
ان له ثانيا لا يتبع الثالث ولا يلا جوف ابن آدم الا التراب ويؤوب الله على مراتب اخرج الترمذي
السبق في در المنور نقله اخرج احمد والبخاري واحمد بن محمد عن ابي كعب ان رسول الله صلى الله عليه وآله قال

قال ان الله امرني ان اقر عليك القرآن فخر لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب فخر بها ولو ان
آدم سئل واد ما من مال فاعطيت سائبا فاعطيت سائبا فاعطيت سائبا فاعطيت سائبا فاعطيت سائبا
مؤيد فخر مراتب واد ما من مال فاعطيت سائبا فاعطيت سائبا فاعطيت سائبا فاعطيت سائبا
من فضل ذلك فلي بكفره **و** وفيه اخرج احمد بن محمد عن ابي كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
ان الله امرني ان اقر عليك القرآن فخر لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب فخر بها ولو ان
من الله يتلو محفلا مطهرة وما تفرق الذين اوتوا الكتاب الا من بعد ما جاءتهم البينة ان الذين عند
الخفية غير المشركين ولا اليهودية ولا النصرانية ومن يفعل ذلك فلي بكفره قال شعبة ثم فوات
بعد هاتم قر لوان لابن آدم واد ما من مال لسان واد ما ثانيا ولا يلا جوف ابن آدم الا التراب
بما بقى من السورة **و** وفيه اخرج احمد بن محمد عن ابي كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
واله رجلا اخرى هل يعرف عليه من التوس ثم قال له عمر بن الخطاب قال لا يعرف من الايمان
قلت صدق الله ورسوله لو كان لابن آدم واديان من ذهب لا يتبع الثالث ولا يلا جوف ابن آدم الا
التراب ويؤوب الله على مراتب فقال عمر ما هذا فقلت هكذا اقرني ابي قال فخر بها المية قال فخر بها المية
فناء الى ابي فقال ما يقول هذا قال ابي هكذا اقرني بها رسول الله صلى الله عليه وآله قال فخر بها المية
قال نعم **و** وفيه اخرج ابن العربي عن ابن عباس قال قلت يا امير المؤمنين ان ايتا زعم انك تركت
كتاب الله ايتا تركتها قال والله لا سالت ايتا فان انكرت لكتبت فلما سلمت الغداة غدا الى ابي طالب
لخرجه لرو سادة وقال يزعم هذا انك تركت ايتا من كتاب الله فقال ايتا فقال ايتا
رسول الله صلى الله عليه وآله يقول لو ان لابن آدم واديين من مال لا يتبع اليه بالثاني ولا يلا جوف
ابن آدم الا التراب ويؤوب الله على مراتب فقال ابن كعب ما فقال لا احواله **و** نفع الاسلام
فالحكاية عن علي بن محمد عن بعض اصحابه عن احمد بن محمد بن ابي نصر قال دفع الى ابو الحسن عيسى بن محمد
نقل لا تنظر في مصنفه وفرايت مجدهم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب فخر بها اسم سبعين
قوش ما سمانهم واسماء ابا نعم قال فحدثني ابو الحسن عيسى بن محمد عن ابي بصير عن ابي عبد الله
احمد بن محمد السبكي في كتاب القرائات عن ابن ابي عمير عن ابي بصير عن ابي عبد الله
قال سورة لم يكن كانت مثل البقرة وفيها فضيحة قوش فخرها **و** فضان من الاصحاح
وعنه لم يكن الذين كفروا كانت مثل سورة البقرة قبل ان يضع منها ما ساع فلما بقى في ايديها ما اياها

سورة

من الآثار والاشتهار في مجال غير موقوف ولا في زمانه اماكن متباعدة وليس هذا بعيد منهم ولا طعن عليهم كما
النبية عليهم ومع ذلك فقد حكم في حملها على ما ذكرنا من غير ذلك لعلها عليه ولا اشارة ضالمه
بعد تسليم وقوع اسلافه في التوبة ووجوده في القرآن **ثم لا يخفى** انه لا مجال لهم حل تلك الاشياء
على ما حمل عليه جماعة ما ياتي من الاخبار الدالة على التوفيق والمقتضى بكون الراية نفسها ما كان
امير المؤمنين عليه السلام من التأويل في التفسير او ما كان فيه كلام الله تعالى الترتيب على غير وجه الاعجاز
عنده الاحاديث لقدرته لكونها مخرجة في سقوط اعيان الترتيب على وجه الاعجاز وخرج ذلك في قوله لا
ما في القول بها والعلل عليها وقد تسلك بعضها شارح الصحيفة والشيخ ابو الحسن الشواف وغيرهما الانباء
التوفيق فرجع وقال الله تعالى من الظالمين الى الرشاد **الدليل الرابع** انه كان لا يبرهن
عليه من انا محضوا مجمعة بنفسه بعد وفات رسول الله صلى الله عليه وآله وعرضه على القوم فاعترضوا
مخبره عنهم وكان عند ذلك عليهم لم يوافقوا امام من امام كابر خصايس الامانة ونزوات النبوة وهو
عند الحجة بحمل الله فوجه يظهر للناس بعد ظهوره وبأمرهم بقرائته وهو مخالف لهذا القرآن الموجود
حيث التاليف وترتيب السور والآيات بل الكمال ايضا ومخرجة الزيادة والنقصه وحيث ان الخ
مع **عليه السلام** وعلى ما في الحق في القرآن الموجود تغييرين اثنين وهو المطلوب وتوضيح هذا الدليل بوجوه
اثبات امور **1** وجوده محض من غير ان يكون من غير ما فهم **2** مخالفة للوجود موجب للترتيب
وجود الزيادة فيه وانما من غير ان يكون من غير ان يكون حقيقة كمن الاحاديث القديمة وكان
التفسير والتأويل **اما الاول** فهو مقلوع به لا خلاف لاحد فيم وقد صرح به كل من عرف بحال الآية بعد
النسب صلى الله عليه وآله وعليه روايات كثيرة تقدر بعضها بآية ما في منار قد مره المقدرة الآية بآية
كفاية ولا يحتاج معه الى اعاده الكلام **واما الثاني** فهو ايضا صريح به في كلام جماعة من العلماء
وقد تفرق الفيد في المسائل السنية انه عليه السلام الفخر حيث يجب في التفسير فقدم المكر على الدقة والنسب
على السامع وضع كل شيء في موضعه وقوله رحمه الله في المقالات والوجود يتغير فيه بتقدم المتأخر
تأخير المتقدم في عرف السامع والنسب والمكر والدقة لم يترتب على ذكرنا بل في موضع اخر اتفاق الآراء
على ان الائمة الصالحة خالفوا في كثير من افعال القراء وقال علي بن ابراهيم في افسار القرآن ومنه تقدم من
تأخير الحان قال واما المتقدم والتأخير فان آية عدة النساء الناحية قدمت على النسخ لان في التأخير
قدرة آية عدة النساء اربعة اشهر وعشر اعلى آية عدة سنة وكان يجب ان يكون في التأخير النسبة التي

التي تزل قبل ثم الناحية التي تزل بعد ثم عدة بعض الامثلة التي تأتي ومنه يظهر ان وجوب كون ترتيب
على النحو الذي ذكره هو المقيد بكون مجموع آياتهم وهو الموافق للاخبار وقيل المحل في عدة آيات
بعد ثبات نزول آية التفسير في شأن اهل البيت عليهم السلام والاستدلال بها على عصمتهم بالقطر والجار بها
بوجه الاول انا لا نسلم ان الآية تزل فيهم بل المراد بها ان لا يكون الخطأ في سائرهم ولا فيهم
البيان ويرد عليه هذا المعنى بوجهين بعد ذلك الروايات المتواترة من الخطأ في سائرهم وغيرهم
اما الاستدلال بكونه باستيفاء عليه في كتاب القرآن واستقلال نزول آيات التوفيق ان ترتيب القرآن الذي
بيننا ليس نقل المصوح حتى لا يتطرق اليه الخطا الى ان قال ولعل آية التفسير باطلون من غير
وغيرها ساسية او دخل ماء سيان مخالفة الرتبات لبعض ما فهم الدورية وقد تقدم في
هذا ما سبق لها بقتن فالاعتماد في هذا الباب على النظر والترتيب ظاهر البطال وقيل الاستدلال
الافتقار وما استدل به لذلك ان يكون ترتيب السور من اعتبار الصحابة استلزاما لاختلاف
ترتيب السور فهم من ترتيبها على الترتيب وهو محض على ما كان اوله اقر ثم المذكر ثم المزيل ثم
نت ثم الكون وهكذا الى اخره في المدة وقد تفرق اس سبب في جملة ما يعلق به كمن يترتب
ولو اصيب ذلك الكتاب لوجد فيه اكثر من ذلك ايضا جمل من الروايات **مثل ما**
الشيخ القمي في الارشاد عن ابي جعفر عليه السلام قال اذا قرأتم القرآن فليقرأ من قبل
من قبل الناس لقرآن على ما امر الله تعالى فمع ما يكون في من جملة اليوم لانه مخالف من الناس
وما رواه علي بن ابراهيم عن ابي جعفر عن ابي عثمان عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
قال لما نزلت ان كان على بيتة من ربي يعني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شاهد من امان
ورحمته وقوله كما سمع من اولئك يؤمنون به فقد هو واخروا في التاليف ورواه العلاء في تفسيره
عن ابي جعفر عليه السلام وفي اخوه فقد هو واخروا في حروف فذهب بعض الآية **وعن منافق** ان شهر الله
ابن النبي صلى الله عليه وآله قال في مرضه الذي توفي فيه با على هذا كما بينت احد ابيك فجمعوا عليه
فذهب بعض المنزلة فلما قبض النبي صلى الله عليه وآله وسلم جلس عليه فذهب كما انزل الله وكان به عالما الى
غير ذلك مما ياتي في محله واما العامة فاجمعوا كما في الاتفاق على ان ترتيب آيات الموحدة اي ترتيب
السورة كما ما يدان في في ثابت بامر النبي صلى الله عليه وآله وسلم وان من عليه كان قبل الله سمع النبي
موضع كذا في امر به سبحانه في نه مطاق للتوفيق الذي كان في اللوح المحفوظ ومخالفة ترتيب

غير عربي في الاسلام وعما هم في اخفاء ما يظن عوهم ليس يدع من القول ولا ينكر في الكلام وسأ
ان قولهم كان امير المؤمنين عليه السلام في ليل القبض طعاه اذ يقال ان اول ملك قرأ بالجامع بينهما
ولما قال انك لا تعلم الظاهر في القرآن وقد استظهرنا ان في الخبر قائل **قَالَ** الثاني في شرح الاية
امار ما وجد امير المؤمنين عليه السلام فانما كان للذبح عن صاحبهم الذي استشهدوا منه والستر على فصاحهم التي
عزوها فيه فقد جاءهم فوالق الله دفعه فقال قبلتموه فاقبل في معناه في حقنا ووجوه طعننا فقال
ان تارككم فيكم القليلين ليس يفرق فقال لا لئلا لا حاجة لنا بحد منكم كما لا يفارقكم وانهم لم يفرقوا
وجاء في مضاجع القوم واسماء المناقبين واعداء الدين واسرار النبي ان قد جازكم بما فيه ضلج القفا
والانصار فرددوا وابوا ان ياخذوه وذلك لما استعمل عليه التاويل والتفسير فقد كان عادة من ان يكون
التاويل مع التزويل لان ذلك كله كان في التزويل والذبح يدل على ذلك قوله في جواب زيد بن ابي
جهم بالكتاب كله مشتملا على التاويل والتزويل والحكم والتشابيه والتامخ والنسخ فانه صريح في ذلك
جاءهم ليس تنزيلا كل واحد من ان الله عز وجل ان الذي جاءهم به كان مشتملا على جميع ما يحتاج اليه الناس
ارسل الخدش من العلم ان خرج القرآن غير مشتمل على ذلك كل واحد من فرض بدوهم المسقط ما يملك
على الاحكام وسائر العلوم وهم اشتد الناس حليجة الى ذلك مع انه قد جاء في جواب زيد بن ابي جهم
استقط ما كان عليهم على ان لا يشتمل على ذلك من حلال المرقى لحاجة الامام وجبه فكل خبر دل على الخصا
علم القرآن بهم وحاجة الحق لقيم لبيان دليل على عدم صراحتهم في ذلك ومن هذا اومع ذكر بعض الاسماء
والما تعلق به معظم الاخبار وعرف بثبوت بعض الاسماء كما سمع على وال محمد عليهم السلام كما في تلخيص المليك
على وسجل الذين طلقوا ال محمد واسماء بعض الناقبين فقد يجوز ان يكون ذلك وجها من الوجوه التي تزيل
الكتاب وابعاد الله نفسه صلى الله عليه وآله ان يفرق بها بغيرها المسماة لديهم بالحروف السبعة **قَالَ**
قَالَ حديث نزل القرآن بالحروف السبعة فما يعرف فيهم وقد كذب الرضا عليه السلام وقال الذين انما هو
ولقد نزل من عند الواحد **قَالَ** ان تم هذا في سبعة الكلام عليه في القراءات قلنا انما نزل بهذه الارب
كما قلنا صرحا كان واحدا لئلا يمنع ان يلحقه بهذه الزيادة الا الهام او المحبته وامر ان يعود منها اذا انفا
الى السواد الحكمة المقتضية لذلك ان قال **قَالَ** هذا قول بالسقوط فان التفاهة يدعون ان ما بين
الذين جميع ما نزل **قَالَ** المراد جميع ما يقع الى الناس وانما لم يلزمهم اكثر من ذلك واستقوى لما استأ
اليه السيد بن فرخ المرواني ان قال **قَالَ** ان كان العلم بهذه القراءات مقصودا عليهم وعلى خاتمتهم

تلك مع ثمة المؤمنين عليهم السلام بانهم لما لا يعالجون لبيان ذلك بل انهم على من ينزله
حاضرهم على ان يبينوا في اول وقد سبنا انهم ما يكونوا الشايع مع الشرايع لا اخر ما ذكره بما لا خلاف
من ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وآله لم يأتهم فقد جاءهم وهم قالوا في طاعتنا اشار في منزهة ومجلى به وقد
جمع ما ورد في هذا السبب الغدرة وحرعته في هذه الخيرة ما يرد في هذا الموضع **قَالَ** الثاني في
معنى سببهم فتمت نصا خبره كما هو سائر سببهم في سببهم في ذلك وكيف يقولون به وقد اورد
الثاني طلع حلافة سبعة فاني قلت ان يمتد ما قوله وذلك لما استعمل عليه في ذلك ويزيد
يد على ذلك **قَالَ** في خبر كذب علي ان ذلك كان مادة مهم وعاد على ما عاينه كان
عليه في انبائه ان من مع مرشد خبره ولا في حجة صريحة على انصاف من قبله في ذلك لا بد من خبره
هذا اللفظ المعارض لوجه من وجه عمل الظاهر على الاظهر في المنطق لا يخفى **قَالَ** في قوله في قوله
لكن ان عرسا من اصحاب خبر العظيمة من المناقبين في قرب بيت من فعله على انما فعل المعجب
والسبب الذي جعل القرآن عظيم وعناصير انما من ادب وفادى من شدة فصيح من من
تعاين بكتبهم كتابا عليهم ثم يقولون هذا مرشد الله لئلا يبدوا في قوله وانما في
يلوون السننهم بالكتاب وقوله اذ يتبين ما لا بد من من رغبت بعد فقد نزل ما يقين به في
حسبنا فعله اليق والتمسك بعد قد موسى وعيسى من غير التوبة ولا تخيل وتوحيه كما هو من غير
وقوله من يردن ليطفئوا في ريشه ما هو اهلهم وياي الله ان ان يتم نوره بعينه اهل انما في الكتاب بالحق
ليسوا على الخليفة فاعلم الله قلوبهم حتى تركوا فيه ما دل على احدونه فيدهر في افقه **قَالَ** في قوله
في موضع اخر منه وانما جعل تبارك وتعالى في كتابه هذه الرموز التي لا يعلمها غيره وغير انبيائه ويحج في
رضه لعل ما يجد في كتابه المبديون من صفات اسماء حجة منه وتليسه ذلك على لانه ليس هو
على ما ظنهم فالتبث فيه الرموز واعي قلوبهم واصبارهم ما عليهم في تركها وتوحيه من انما هو
على ما احدونه فيه **قَالَ** في قوله عليه السلام ولو علم المناقبين العلمهم الله ما علمهم من ترك هذه الايات التي
لك تاويلها استقصوا مع ما استقصوه من ان الله تعالى ما حكمة ما يجب تحفة على خلقه كان من
شارك وتعالى الله الحجة الباقية اعيه اصبارهم وجعل على قلوبهم الكثرة عن تأمل ذلك فتركوه عما هو
محور في كيد السنين باجالة **قَالَ** في خبره ان الله سبحانه من سعة رحمة ورفقه جنة
بما جعله المبديون من تفسير كتابه فيم كلاً من ثلثة اقسام فاجعل اسماءه يعرفه العالم والمجاهل في ما لا

في قوله

الارض في هذه والطف حبه ومع تميزه عن شرح الله صدر الاسلام وعدم من هذا القسم قوله تعالى
سلام على الذين قالوا ربنا الله تعالى النبي صلى الله عليه وآله بهذا الاسم حيث قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم
انك لم يزلوا يعلمون بغيرهم يسقطون قول سلام على آل محمد كما سقطوا عن غيرهم **قوله** عليه السلام **قوله** عليه السلام
على نكاح قوله فان ختم الاغتسل في البتة على ما طاب لكم من الشاة وليس شبه القسط البتة
نكاح النساء ولا كل النساء ايتام فهو ما قدمت ذكره من اسقاط المأخوذ من القرآن وبين القول في البتة
وبين نكاح النساء من الخطاب والقسم كثر ذلك القرآن **قوله** عليه السلام **قوله** عليه السلام
وجرف ويدك ما يجري هذا المجرى الطال وظهره خط لبقته فهاهنا من قبل الاولياء ومثال الاعداء
قوله عليه السلام **قوله** عليه السلام ما وليكم الله الاية وليس بين الاية خلاف انه ينفذ الركون في هذا من
وهو كغيره من رجال واحد ولو ذكر اسمه في الكتاب سقط مع اسقطه في ذكره وهذا ما استمر من امر الله
ذكرت لك شوقا في الكتاب ليجعلها المجرى فيبلغ اليك والى امثالك **قوله** عليه السلام
شيئا يبلغ في تمام كيد من تقديهم عن الالة صيته والحاكم عنه وصدهم عنه واخرهم بعدد في القصد
لتغير الكتاب الذي جاء به واسقاط ما فيه من فضل وفي الفصل وكفر في الكفر من ومن وافقه على
وبغيره وشركه ولقد علم الله ذلك منهم فقال ان الذين يلجئون في اياتنا لا يخفون علينا وقال يرون
ان سيدنا كلام الله **ط** **قوله** عليه السلام ثم دفعهم الاضطراب وورد المسائل عليهم على ايماننا واوليها
جميعه والبقية وتخصيه من تلقاها ما يقفون به دعاءهم كفرهم فخرج من ايمانهم وكان عند شية من القرآن فليكن
به وكلوا البقرة ونظمه الى بعض من دفعهم على عبادات اولياء الله فافقه على اختيارهم وما يدل على
المثال على اختلاف غيرهم وافترقهم وتوكلوا منه ما قدره الله لهم وهو عليهم الخبر وقال الله لا بد الا على
اشتمالهم على التنازل وانما ان جميع ما كان فيه من الزيادة كان منه فهو ساكت منه فيا يعارض ما دل على
ان منها ما كان من اصل القرآن كما عرفت ولبعض ان لا يقاوم ما دل على ان جميعه عليه السلام والفرق هو
جميع عند النبي صلى الله عليه وآله مما نزل عليه من الحجاز وجو عديده وخامسة ايجز خير طمعة الرق
في كتاب لهم ولا احتياج ايضا ان تأويل الايات كان مكسرا مع الاحكام وما يلي ان كان كتابا آخر
غير القرآن ففيه قال طمعة بعد العبارة التي تقدمت في المقدمة الاولى وسمعت عمر واصحابه الذين القوا
ما كتبوا على عهد عمر وعلم عثمان يقولون ان الاحزاب كانت تعدل سورة البقرة وان النور ينفذ
ايتهم في الحرس وسواها ايتهم هذا ما يعطى بجل الله ان يخرج كتاب الله الى الناس وقد عرفت

حين احدها الف جمع له الكتاب حمل الناس على قرآن واحد في مصحف الجبر كعب بن مسعود
بالناس فقال عليه السلام ما طمعت ان كل اية انزلها الله عز وجل على محمد صلى الله عليه وآله وسلم ما اية
صلى الله عليه وآله وخطبه في قلوب كل اية انزلها الله عز وجل على محمد صلى الله عليه وآله وسلم ما اية
او حملوا النبي عينا في الامة الى يوم القيمة مكتوب ما ملكه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وخطبه
حين ارسله في الخبر والاوى من الخبر فظاهره وحمل التنازل فيه على قسم الايات كطائفة في ذلك
في هذا الخبر السامع والنسوخ والحكم والنشأة والمرد منه والله العالم ان على امر حدثت بعد
النبي صلى الله عليه وآله وسلم من عصبته الى محمد عليهم السلام وما وعدهم الله من النصر على اعدائهم ما خسر الله تعالى
بيده صلى الله عليه وآله وسلم من احبار القام عليه السلام وخيار الرجعة والساعة وهي كثيرة من التنازل ما دل على
ما حدثت قبل عصر وفيه مقام بالدور وفيه الصادرة عليه السلام ان الله عليه السلام يتنزل في التنازل على
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليا عليه السلام وفي هذا المعبر اخبار كثيرة فلا حجة في ما دل على
ما اشهر من الذي في نصيبه ما لم يجد ذلك الا في حرمه من الحرس على ما عليه السلام في سورة
اخبار كثيرة ان كان عليه السلام كتابا في الجامعة في جميع الاحكام وهو غير القرآن فخطا في الكا في
اصحح عري بصير الصادق عليه السلام في خبره في ان لا يجلد وان عذبا الجامعة وما يدعهم باعسا
قال قلت جعلت فداك وما الجامعة قال صحيفة طر لها سبعون ذراعا نزل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
من فوق في خطبه عليه السلام يمس فيها كل حلال وحرام وكل شيء يحتاج لاس من اليد حتى الارض في عذبة في
يده الى فقال في قاذن يا بايعه قال قلت جعلت فداك انما انا لك فاضع ما شئت قال فتمزق بيد وقال
حين ارش هذا كان غضب الخبر وفيه في العتيق في عبيد قال سال يا عبد الله عليه السلام فخطبنا
الحق فقال هو جلد في على علماء له في الجامعة قال قلت صحيفة طر لها سبعون ذراعا عرض لا يرم من
فخذ القام فيها كل ما يحتاج الناس اليه وليس في فيه الاوى في جملته ارش في الخبر وفيه في
النصارى من كرم كرم بصير في عن عبد الله عليه السلام يقول ان عندنا ما لا يحتاج معذرة الناس من
الناس يحتاجون اليها عند الكتاب الاملا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وخطب على صلى الله عليه وآله وسلم ما صحيفة فيها كل حلال
وحرام **وفي** الاثر في الاحتجاج والصادق عليه السلام في خبره في انما الجامعة في كتاب طر لها سبعون
ذراعا املا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليا عليه السلام في خطبه عليه السلام في خطبه عليه السلام في خطبه عليه السلام
حين ان خير من احدث في الجدة ونصف الجدة **وفي** البصائر من صور حاز في عبد الله عليه السلام

ونيفد مع شرا الحجة بطلانها فوجه ايرادها من جهة السنة والمارس مخصوص عن خذل الاحكام من قبله لا ساقا
الناس بل الحق كلامه عن علي عليه السلام من جهة اخرى للمزج العينة نظرا لثبوتها في سنة من قبله ولو كبر
قوله وقد يكون ذلك وصالحا قبل ان يذهب الى محنة هذا لقوله في جميع حادثة من
الحادثة ومع ذلك الوجه ولا حرف الشبهة كانت منذ ان يذهب الى المحنة بكونه متصا بغيره
هو الذي منهم عن لقائه تغير في سنة الواقعة لقراءة زيد بعد ما شاع الاختلاف وقتل عليه السلام
فاحرف او من غير مصحح لا سيما في السنة السابقة وقد مر جواب ذلك في معارضة وركب جارية
عنها مع صدره كلاما على السنة على السنة عليه السلام واجابوا بما جازوا انما جازوا في ذلك فكان ما هو في
سيد شرب اساء الله تعالى من هذا كله وصالحا حرف منها على غير ما ينبغي ان يكون عليه السلام
الياسد وهذا في الحقيقة يرجع الى القول بالحقصة كما اعترف به وما ذكر من الاحتمال مما لا يساهل
والاعتبار ضعف ثقة كلامه بغير ما تقدم سيما قول ان لا يقيم به على انه من قبله فيخالف فيه ضاقتا
في كون تضليله بين الزيادة التي كانت في مصحح عليه السلام من هذا حرف مخصوص به وجهه على ما
والثاني على عدم شاهد على انه عليه السلام جازم به على هذا القول وهو قد مر في حاشية الكتاب ان
انقصت لاحياءه فكيف كان في الاحصار تغيره عن غير محمد بعد سناء بيان ومناويل من سنة
عليه السلام فان نص الذي ذكره في عاتق الله عليه السلام من قبله في سنة سبعة من سنة محمد
الهم من تغيره والمساواة هو عينه في جميع ما هو صحيح على الله عليه السلام من هو من سنة حاشية مع هذا
لانها مما شئت على عاصيل وثبت عامر كلامه في سنة ثمانية من سنة محمد في سنة ثمانية من سنة
وقد مر جماعة من أهل الامامة من بعض مركبة ولا يزيد ولا يسور ولا في مكان قلت في بعض
من مؤلفي عليه السلام من انما يلبس وغيره عليه السلام في حقيقته من زيد في مكان ذات من زيد في سنة
كلام الله تعالى هو القرآن العجز وقد بين في تأويل القرآن قرأنا قال الله تعالى ولا تعجل بالقرآن من قبل
ان ينطق اليك وحيمه وقال رب زدني علما في تأويل القرآن قرأنا هذا الذي بين أهل التفسير
اختلافه في هذا الكلام يمكن من الوجه اما في كماله في مجرد استعمال اللفظ القرآني في مورد في تأويل
ما نزل اجمالا ولا يصح حمل اللفظ في مورد في سقوط بعض ما فيه عليه السلام ولا يفيق كمال الحقيقة في مورد في كمال
في انما يفتقر ولا وقد استعمل في معارضة من نور او اريد مع الله لا يفتقر في مقام بين المؤمنين ولا
جامع في الحقيقة في صيرها بالمثل في حمله على معناه الحقيقة فضلا عن مرفعه واما الثانية فان في لا يفتقر

الذين كلاهما انما ذكره الاول ما رواه عن ابن ابي عمير في تفسيره قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله اذا
نزل على القرآن ياد بقرآنه قبل تمام نزول الآية والمعنى فانزل الله عز وجل ولا تعجل بالقرآن من قبل ان
يقض اليك وحيا يفرغ من قرآنه وقال المفيد في شرح عقايد الصوفي ان جبرئيل كان يوحى اليه
بالقرآن فيتلوه معه جبرائيل فامره الله تعالى ان لا يفعل ذلك ويصنع الى ما ياتيه به جبرئيل او ما ينزل به
الله تعالى عليه بغير واسطة حتى يحصل الفراغ منه فاذا اتم الوحي به تلاه ونطق به وقراه وقال المفيد
وجوه ١ ان معناه لا تعجل بتلاوته قبل ان يفرغ جبرئيل من الاطلاع فان رواه كان يفرغ معه ويجعل تلاوته
مخافة لسيانته اى تمام ما يوحى اليك الى ان يفرغ الملك من قرآنه ولا تقرأ معه ثم افرغ بعد فقرأه من هذه
كقوله تعالى لا تحرك به لسانك لتعجل به عن ابن عباس والحسن والحجاء **ب** ان معناه ولا تقرأه ولا تحرك
ولا تقرأه حتى يلبس لك معانيه عن جبرائيل وقاده وبعثته واليه **ج** ان معناه ولا تسال انزل القرآن
قبل ان ياتيك وحية لا تقرأه الا انما ينزل بحسب الحاجة وفي الكشاف في تفسيره اذا قلنا جبرئيل يوحى
اليك من القرآن فتأت عليك وثباته عليك وتقبله ثم اقبل عليه بالتحفظ بعد ذلك ولا تكن قرآنك متعجلا
لقرائته ونحو قوله تعالى لا تحرك به لسانك لتعجل به وقيل معناه لا تبلغ ما كان منه محمدا حتى ياتيك البيان
الكتاب ما ذكره الصوفي الذي هو ليس تلك الجملة بل ذلك من احدث هذا القول في الشبهة عقايد من ان
تبارك وتعالى احمى القرآن جملة واحدة ثم قال عز وجل ولا تعجل بالقرآن الاية وقال الله تعالى لا تحرك به لسانك لتعجل
الاية ويظهر من هذا انه روى وبإسعاد اللغة وذهب اهل اللسان الى انه استبعد بان القرآن يكون كاملا
في السماء الواحدة جملة واحدة كما ذكره الصوفي وعليه جملة من الاخبار ما كان له من ان ياتي به الله عليه السلام في جملة
بقائه وجهه لانه لم يكن محيطا بالعلم بما في السماء قبل الوحي وان احاط بها علم فلا معنى لاختصاصه بالسماء
الاربعة لان ما في صدره من وصفه في الارض والحب في كل السنين من خفي عن اللبيب وانما قالوا
فلان ما ذكره من التفسير خروج من ظاهر الآية من غير قرينة يفرقها عنه من غير اعتبار اجماع او عقل قطعي وكما
مستفاد من التفسير في صدره فانما خلاصه ما فهم من روى بنسب ان يكون بعد ما ذكره من انما اقتلوا
عن طبري عن الحسن بن مرة بن سفيان عن ابن ابي عمير قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله فقال نزل الوحي في جوفه فقال
فامسك من الله ما سمع من القرآن والحجج منكم حتى ان لا يدرى غير قائلين كل حرف وانما اربع افعال من لزم ما ذكره
بعد ان لم يحسن استعمال لفظ القرآن في تأويله وانما هو يعرف في مثل التعليل وتعيين بعض جوهده فان التعليل
يحصل تأويله بتعجيل قرآنه في نفس اخرى بتعجيل في تأويله الى غير مرة في غفارة ظاهره وتأويله في تعريفه

ما يقصده ظاهره ولذا اختلفت في العلم بصدق التعليل بالقرآن في الجميع غير تعريفه لفظه منهم **الذي**
خامس ان وجود مصحف محض من غير ابدال الله بن مسعود محال لان مصحف الوحي من غير ابدال الله بن مسعود
تمام وانزل على النبي صلى الله عليه وآله انما ازال وان كان في مصحفه ايضا محال لصفه ابراهيم بن محمد
من جهة الترتيب كما مر وعده انما ازاله على عام بلفظه بل بعضه في الموضع ايضا الا ان المطلوب بثبوت احتساب
تمام ما جده فيه وعده من قول الموضع لبعضه وبقي الاستدلال ولا تفرق لفظه المذكور كما لا يخفى عليهم
اثبات المدعى المذكور الركبة من **الاول** وثبوت مصحف له في قال مصنفهم **الثاني** في شذوذا
على ما ليس في مصحفهم بخلافه **الثالث** في اعتباره ومحتده **الرابع** في بعضه يتعلق بمصنفه في بعضه
الذي **اما الاول** فهو ما لا ينبغي فيه وقد اشرنا اليه في المقدمة الاولى وفيه دليل على ان شذوذا قد يكون في
كتاب مطاوع الثالث وانما كسر اطلاق عبد الله بن مسعود لما طلب منه مصحفه ليعرفه فاشنع منه بما
المحتاجين بما لا يرجع الى كسر المصحف وثابت ايضا من الاخبار الدالة عليه بان يرد على الخواص **واما الثاني**
فذلك عليه جملة من الاخبار وكلمات علماء الاثار **قال** ابن شهر آشوب في المناقب في ناسع البحار روى
في مصحف ابن مسعود ثمانية مواضع عليه **وقال** المحقق الثاني في جامع المقاصد بعد تنبيهه لسنخ التلاف
والحكم بآية الرضاع والاولى بآية الرجم كانه قد روى في كتابه ان يكون بعض ما روى من قوله ابن مسعود
هذا النوع وهذا الصريح منه لوجود الزيادة وان حملها على ما وجدنا بطلانها في قول ابن مسعود في نوات الاله
جملة مطاوع الثالث ضرب عبد الله بن مسعود حتى كسر ضلعين من اضلاعهم وجرم عطاءه سنين فاشنع
ثروا احباب اهل النصب بان ضرب ابن مسعود ان صح فقد قيل انه لما اراد عثمان ان يجمع الناس على مصحف
ورفع اختلاف بينهم في كتاب الله طلب مصحفه منه فابي ذلك وقد كان فيه رايه فيضا مادية من
قوله الله ان هذا الجواب وامثلة من نرضاه اهل المعناد لظهور بطلانها في غير عن الترخي لرواه فان
ضرب عثمان لعبد الله بن مسعود اشهر من الصباح فكيف يقبل فيه ناسخ ورافعة عثمان جمع الناس على
واحد وامتناع ابن مسعود لان غايته ان الزيادة والنقصان الذين فيه لا يكونان متوازنين لكن لا يلزم
يكونان باحدين عندهم ادلبا لاختلاف للاجماع وليس ذلك شئ من عيب للتأديب ولا من غير ذلك حال
لشع الله ولا يخفى ان الزيادة لو كانت من باب نسخ التلاوة لكان ربيعة على ما روى في كتابه المصحف
وب في احقاق الحق وقد مر في القريب كثر على الجمهور كالتحسين في الملل والنحل من النظام واعتقده شرح
المقاصد وشرح التبريد حيث قال المارديني ان جميع الناس على مصحف واحد طلب مصحفه فابي ذلك مع ما فيه

للعبد وفي الدنيا الرفعة وفي الآخرة عتبة يوم القيامة حلقه الاضواء على
 من ارب محبتك قلت عند هل يثبت رسول الله صلى الله عليه وآله قال كيف تركتم وما حالهم قلت وكنت
 حال في مكان بينهم الى اليوم موطن جبريل عليه السلام وفضل رسول رب العالمين وقد في اليوم ذلك
 حكمهم عنهم ثم يكلم في الحاضر والآخر الشاعرين بن سباد قل بيا انا في المسجد في السقف المقدس
 فخذني رجل جندة فخافني وقام مقامى فنادى ما عقلت صلي فلما انصرف ذاهبا في بكس فقال يا فتى
 لا يسئلك الله ان هذا محمد بن النبي صلى الله عليه وآله البنا ان نليه ثم استقبل القبلة فقال هلك اهل العهد
 وروى الكعبية ثم قال والله ما اسى عليهم ولكن اسى على من اضلوا قلت يا يعقوب ما تقص يا اهل العقد قال
 الامر اني كتاب من ابي داود وابي عبيد بن محمد بن ابي كعب ان اناسا من اهل العراق قد مضوا في
 انما علم اليك من العراف فاخرج لنا مصحف في قل محمد فذبحه عثمان قالوا سبحان الله اسخبا في قل
 ويا في ما يؤيد ذلك في جمع عثمان وقل بعض علماء قتيبة عن اهل البيت انه ذكر ان ابا عبد الله
 من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله ثمانية عشر رجلا كانوا واقفة وعندهم اربعون كعب **وروى**
 الصدوق في المجالس عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن خلف بن سالم عن محمد بن جعفر عن
 عن عثمان بن الغنيم عن زيد بن وهب قال كان الذين انكروا علي ابي بكر جليسه في الخلافة وقد علموا ان
 طال عليه السلام اثني عشر رجلا من المهاجرين والانصار وكان من المهاجرين خالد بن سعيد بن العاص
 الاشعث واثني كعب بن عمار بن باسروا بن الفخاري وسلمان الفارسي وعبد الله بن مسعود وبنو كعب
 وكان من الانصار حذيفة بن ثابت واثني عشر رجلا من المهاجرين والانصار واثني عشر رجلا من
 البني النضير وهو طويل وقلة السبل الاجل على بن طائفة في كشف المقيمين عن اهل البيت باسناد عن
 زيد بن معاوية بن عمرو بن مالك بن النجار الاصل من الخزرجي كني ابا المنذر واما الطفيل واما يعقوب
 فضلا عن ابي عبد الله شهد العقبة مع السبعين وكان يكتب الوحي احيى رسول الله صلى الله عليه وآله عليه
 سعيد بن زيد بن عمرو بن فضال بن جندب بن العنقة النخعي واثني عشر رجلا من المهاجرين والانصار
 بين سيد القراء قال ابن جرير في الترتيب اختلاف سنة موته لاختلاف ما كثر في اربع سنين وعشر وفي سنة
 وقبل ذلك قال بعض المؤرخين الاصح انه مات في زمن عمر فقال عمر يوم مات سيد المسلمين ولا في
 حديث شريف في الترتيب الا في سنة عشرة باسنادهم الشريف على النبي صلى الله عليه وآله اياهام دعا
 مختص كل امام يظهر منه غاية شفقتهم اليه وهو من جنة العقبين والاكمل **الدليل السابع** ابي عبد

وروى عنه الا انه قد مات في
 الاضواء في الدرجات
 اربعة فثبتت لاثني
 ابي بن كعب بن نيساب
 فثبت بن حم

ان ابراهيم لما استخفى على الامة جمع المصاحف المنقورة واستخرج منها نسخة باعانة زيد بن ثابت
 وقراثة وقراءة نفسه ومماها بالامام واحرق او عرق سائر المصاحف وما فعل ذلك الا لئلا
 يقع فيها ما كان يابك الناس وفعل منه اخواه مما كان يكره من حذوهم صون السلطنة عليهم عابوهم الوهم فيها
 وصادف بعض الروايات الاخرى مما لم يمسحوا بعض الكلمات بل الايات ايضا كما يستفاد من اخبار
 الباب في الكلام قارة في اثبات صدر هذا العمل منه واخرى في كون منعه منه ما ذكرنا الا ما ذكره
 بعض الخلق من ان ما جمع في خلافة الاول لم يكن من باب الجمع وبقية ولا ما قيل من ان ما جمع السبا
 على قراثة واحدة وان كان فيه ايضا ما يبيد لما ندب **اما الاول** فهو في غاية الوضوح قال الشيخ ابو
 الشريف في ضياء العالمين وغيره روى القاضي عبد الله بن طاهر في كتاب لطائف المعارف وغيره
 ان عثمان لما جمع المصحف كتب سبع نسخ واخذ سائر ما كان عند الناس من القرآن عرق بالجمع بالنار
 لئلا يفسد نسخة وكان عند ابن مسعود مصحف فابى ان يعطيه فخر به حتى كسر ضلعه واخذ منه فخره فخره
 العطاء فلما مرض عاده عثمان وساله الاستغفار له فقال سال الله ان ياخذ مني منك عني وعثمان
 لا يصلي عليه عثمان قال رحمه الله وهو مسلم عند الخلف والمؤلف وروى البخاري في صحيحه عن
 عثمان ان رسل الى حفص بن ابي العيص في المصاحف ثم نودها اليك فارسلها الي
 الاعشى فامر زيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير وسعيد بن العاص وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام
 نسخوها في المصاحف وقال عثمان للوهط القرشيين الثلاثة اذا اخلفتم اسمي وزيد بن ثابت في نسخ
 القرآن فكتبوا بلسان قريش فانه انما نزل بلسانهم ففعلوا حتى اذا انتهى المصحف في المصاحف وعثمان
 المصحف الى حفص بن ابي العيص فابى ان يعطيه فخر به حتى كسر ضلعه واخذ منه فخره فخره
 وروى الترمذي في المعجم مثله وفي الاثبات قال ابن جرير كان ذلك في سنة خمس وخمسين قال
 بعض ادراكه فمما كان في حدود سنة ثنتين ولم يذكر له سند ولا خرج ابي داود واب
 الانباري وغيرهما عن ابي قلابة قال لما كان في خلافة عثمان جعل العمل على قراءة الرجل فجعل القائل
 يلتقي فيقولون حتى ارتفع ذلك الى العلين حتى كسر بعض القراء بعضا مبلغ ذلك عثمان وساق الخبر الى
 ان قال في الخبر مالك القيسية كنت فبين ابي عليهم فربما اختلفوا في الآية فيذكر في الرجل فلقها
 من رسول الله صلى الله عليه وآله ولعل ان يكون غايبا او في بعض المواقف فيكتب ما قبله وما بعده
 موضعها حتى يحضر او يرسل اليه فلما فرغ المصحف كتب عثمان الى اهل الامصار ان قد وضعت كتابا وكان

اراد منه حذف نسخته من ربه
 فصار حذفه ما ذكره بعضهم وبعده
 بعض اصحابنا من انهم

يعلم قراثة الرجل ولعلم

ما عسكر فاحمل ما عندكم في الانفاق اخرج ابن اسنن عن طريق ابي حنيفة عن ابيه قال سئل عن
عالم يقال له الشري ما لك قال اختلفوا في القرآن على عهد عثمان حتى اقبلت العثمان والعلوي فبلغ ذلك
عثمان فقال عتقوا نكروني وكنوا فيهم من ياتي منكم كان اشتد نكرويا واكثر حياءا احبنا
عبد الله عتقوا كثر الناس ما احبوا فيهم اخرج ابن اسنن عن طريق محمد بن سيرين عن ابيه قال سئل
اراد عثمان ان يكتب المصاحف جمع له ثمانية عشر رجلا من قريش وكثا صار بعض الى اربعة ائمة فبیت في حجة
لجاء وكان عثمان يتعاهدكم وكان اذا تلا في شيء استقرت ظننت انما كانوا يقرؤونه ليطروا احدكم
محمد بن العروة اللحية فيكتب في على قوله **وبما اخرج ابن اسنن** في المصاحف قال حدثنا الحسن بن عثمان
بنا ما اخرج من سواد بن سبيبة قال سالت ابن الزبير عن المصاحف فقال نام رجل الى حفرة
يا مبرأ المؤمنين ان الناس قد اختلفوا في القرآن فكان من قدامهم ان جميع القرآن على قرائة واحد فضع
طغت اليه مات فيها فلما كان في خلافة عثمان قام ذلك الرجل فذكر له جميع عثمان المصاحف فبعثه
الى عائشة فحبت بالمصحف فوضاها لعلها تحق قرائتها ثم ارجعها لسايرها فاستفتت وفيه قال ابن اسنن
ابنا محمد بن يعقوب ابنا ابو داود سليمان بن الاثمة ثنا نا محمد بن سعد ابنا نا اسمعيل بن
الحرف بن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الله بن جابر قال لما فرغ من المصحف في عهد عثمان فقل
احسنتم واجلتم اري ثيبا سفيها بالسنة وفيه قال ابو حنيفة في فضائل القرآن حدثنا حجاج بن اسود
معي اخبرني الزبير بن الحوشب عن عكرمة قال المصاحف عرضت على عثمان فوجد بها حرفا
من اللحن فقال لا تغيرها فان العرب ستغيرها او قال سفيها بالسنة لكان الكاتب من قريش الى
من هذا بل تجد فيه هذه الحروف خرج هذا من طريق ابن اسنن عن طريق ابن اسنن عن طريق
عثمان وابن اسنن في كتاب المصاحف وخرج ابن اسنن عن طريق ابن اسنن عن طريق ابن اسنن
حيروا ابن اسنن عن طريق ابن اسنن عن طريق ابن اسنن عن طريق ابن اسنن عن طريق ابن اسنن
ابوب بن نوح عن صفوان بن يحيى عن عامر بن حميد الخزاز عن ابي بصير عن حماد بن عيسى
عبد الملك بن زهير النخعي قال سئل عن امير المؤمنين علي بن ابي طالب في المصاحف فقال
ابا له فاجاب في سورة فقال يا ابا ذر اني ابلغ في الاسلام اعظم من قريش في كتاب الله
عليه الله ان يسلط الحديد على من قريش كتابه بالجديد الخبر **ورأيت** في اصل كتاب عامر بن حميد كاهله
الكثير من السيل الجليل على طريق في كتاب كنف المحجة عن كتاب الرسائل الكيفية عن علي بن ابراهيم

لمساده ابن مبرأ عن طريق علي بن اسنن عن طريق ابن اسنن عن طريق ابن اسنن عن طريق ابن اسنن
وبعد في حلة شكاية طحة وروى عن عثمان ان اسنن العاسق على كمال الله الوليد بن عتبة وبعده
حامد بن عروة العذرة على كمال الله عروة وعروة فقال كل هذا فدخلت الخبر في كتابه
في العجرات انه اخرج اربعين الف قرآن وكذا نقله اليه المجلد في سورة الفاروق الفقيه ما لا
يسجد عليه **وروي** البخاري في صحيحه وابن ابى داود وابن الاثير باسنادهم عن مصعب بن سعد قال ذكرت
الناس متوافرين حين اخرج عثمان المصاحف فوجدتهم ذلك ما نكروا لك منهم واحد وروي في كتابه
عندنا مع عثمان قرائة ابي عبد الله ومعاذ فخطب الناس ثم قال انما يقضى بينكم من هذا خبر
ستم وقد اختلفتم في القرآن عنيت على عهد النبي من القرآن سمع من رسول الله صلى الله عليه وآله
ما نافي به ففعل رجل ياتي بالحق والكف والعيب الكتاب ان قال في عثمان اليك في كتابه
ولم يزل يجد في العاص فكتب مصاحف وقسمها في الامصار ويظهر من هذا الخبر وغيره ان طريق جميع عثمان
ايضا كان كل طريق جميع اخبروا ولا بان جميع ما كان عند الناس من القرآن متفقا بالشرط المتقدم لما روي
عن العلانية في التذكرة ورواه البخاري في ذيل الحديث الاول بعد قوله وروى ما سواه من القرآن في كل
مصحف من مصحف ينفرد من ريد فحدثت بن مرارة عن ابي حنيفة بن اسنن المصحف فذكرت جميع روي
فالمسماها فوجدناها مع خزيمة بن ثابت الانصاري من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه
في سورة في المصحف ورواه ايضا عن طريق ابن اسنن في المقدمة الاولى في الظاهر في هذا المقام
كما لا يخفى والفرق بين المجدين هو ان في الجمع الاول لم يكن عند احد من المجري الا من ياتي في كتابه
في الجمع الثاني كانت النسخة التي جمعت اولها موجودة عند حفصة او عائشة ولما كان في عثمان في جميع
اعلام غير ما اراد بقائه لما ذكرنا او ذكره لم يكن على ما في تلك النسخة فخطا لا يترقب عليه فخطا في جميع
ما كان عند اصحاب مجموع ما كان عند عبد الله بن مسعود وربي بن يعقوب معار ومنه ياتي في
منه غيرهم ثم استخرج من تلك النسخ التامة بالنسخة والنسخة هذا القرآن الموجود وانلف غيره فوجدنا
ان ما وجدنا في تحافة وخطاب لم يكن متداولا بين الناس ولما كانت النسخة واحدة اخذها عثمان
قصا وطرها من اذهالها الى حفصة ورواية ابن ابى داود عن ابن شهاب عن ابي خزيمة ماله فخطا
الكتب عند ابي بكر حتى توفي ثم عند عمر حتى توفي ثم كانت عند حفصة فاسل اليها عثمان فابتنها
حتى علمها اليه فابتنها اليها فابتنها اليها فابتنها اليها فابتنها اليها فابتنها اليها فابتنها اليها

ويجوز

في

لومند

عثمان بن عفان وكان مات بغرب عمان ثم عدل المصاحف ألف منها هذا المصحف الذي في أيدي الناس
فامر ولي بن الحارث بن بادس بمبته وكما ما كتبنا هذا المصحف مما ألفه من أيها المصحف وعاد بن
ثابت فامره فجعل قراءه يحمل الناس إليها ففعل ذلك ثم طبع ذلك المصحف بالماء على النار وعسلها
بماء يهد به بدعه في الاستسلا من طبعة الذكر طبعة الأكرانه لا تجلوا أن تكون في ذلك المصحف ما هو هذا
أو كان فيها زيادة على ما هو في أيدي الناس فإن كان فيها ما هو في أيدي الناس فلا معنى لفصله من الطبع أو كان
جائزا أن يكون عند قوم وبعض القراء في بعض المصحف على أن يكون عند القراء كل واحد ما لا يضمنه منهم
فإن كان فيها زيادة على ما في أيدي الناس فقد منع المسلمين منه وقصد بطلان بعض كتاب الله عز وجل وتغيير
بعض شريعته ومن قصد ذلك فقد حق عليه قول الله تعالى أوفوا بالعقود ويعمل الكتاب وتكره من بعض الأئمة
مع ما يلوهم من جهة أنه لم يزل ذلك ويخرجونه بعد أن وجدوا ما ذكره وما روى الله في كتابه حصة
كما قال الله تعالى ذلك ما نظمكم هو ما أنزل الله ما حبط أعمالهم وهو من أحد تفتيق هذه الآية فمن له الحق
من فصل المصحف القراء فطبعها بالماء وعسلها بقطران ما كان فيها من القراء وقد جمع أهل النقل في الأثر
أخاص ولعام بهد الذي في أيدي الناس من قراء ليس هذا قراء كل واحد ذهب من القراء ما ليس به
الناس ولهذا ما خفق قلبنا أنه كان في ذلك المصحف شيء من القراء كرهه عثمان فإن له على ذلك الناس
بذلك عداوته ورسول الله وقال السيدنا جل جلاله ما روى الله تعالى في كتابه ما روى الله تعالى في كتابه
محمد بن عبد الوهاب الجبائي في أوخر تفسير الذي ذكرناه في عشر مجلدات بالقطر تحت الرافضة على معناه
المسلمين اعظم من جهة الزنادقة واستدل عليه بأن الرافضة قد روى نقصان القراء وتبدلوا وتغيرت في السيد
فيقال له كما ذكرتم من بعض واقترح على ما ذكرنا من القراء وقع فيه تبدل وتغيير فهو متوجه إلى السيد المختار
أبغض لأن المسلمين يطبقون أن جمع الناس على هذا المصحف الشريف وحرف أعلاه من المصاحف فلا يعتد بها
بأنه وقع تبدل وتغيير من صحاحه ما كان هال مصحف خرف وكانت تكون متساوية انتهى وذكر الشيخ علي محمد
مقاني في مشرق الأنوار ملكوتيه قريبا ما ذكره صاحب الاستعانة بآية كلامه في نسخة في بعض نسخنا في
اعمال المقداد في اللوامع الذهبية في مطاوعة الناس حمل الناس على قرة ريدوا سقطوا ما مثل أنه فرق
الفاصل بين مجموعي آية تليد المصحف في كتاب الإمامة في الطعن التاسع كل ما يقرأ ما ذكره صاحب
وقد مر بعضه في نقل لا خول وما لا أخبار في كثير ١ ما من الجاردي وأبي عبيد وأبي الأبرار
مرويه والرافعي يظهر أن الأخبار كانت تقرأ في زمان النبي صلى الله عليه وآله ما في آية فلما كتب عثمان

من م

[illegible]

2

الباقية وبصريح في ان الوجه بوثبات الاختلاف محقق فقد برهنا حقه التأخير في ترتيب السور والآيات
 ايضا او هو مع اختلاف التاويل مع الترتيل وكيف كان فالحاصل كل عام ان الذي **حذف**
 شئت القراءات رواية على ما ثبت عندنا من السبعة منهم ووجه البها وفيها ما ذكره انما يقع في كلام
 السابق لا وهو مخالف الكلام الاكبرين منهم حتى من خرج يدعي ما اوردوه ان ما ثبت على ما هم في المعنى
 ان هذا الجواب قد علم من غير علم جواز القراءة بغير ما ثبت في الله عليه السلام عند كل حد وثبات
 فيه احتمال صدق ما ذكره لنفسهم في هذا المقام وغيره بكل جنبش وثبتنا ان مجرد دعوى لم يثبتها
 شاهد ونبيل وثبتنا انما ساف بطريقه الصحابة بنهم للروايات عن القراءات المتفاوتة و
 اختراعهم قراءة او قرأت في حديثه وهذا قريب من الكفر في دعوى ما اختلفت فيه سيدة من تركوا طاعة
 مصحف ابي وعبد الله وقيل انهما هما اختلفا في الاحرف السبعة على ما صرحا به في غير موضع
الثاني في اختلاف اصل الاحرف السبعة القراءات المحررة عندنا من حاشا قراءة زيد بن
 علي بن ابي حمزة وسواها هو معروف عنهم وعليه جليل من اصحابنا من ان يكون وقوع التعبير في اقرب قرات
 من تضمن معنى في الشاء في الجواب عما ذكره صاحبنا من كافتقار ان اختلاف ما في القراءات
 ليس يجب ما صرحنا ان لا هم يروون ان النبي صلى الله عليه وسلم قال بول ان قرب على سبعة حروف كما اننا
 كان هذا الاختلاف عندهم مباح مستند عن النبي صلى الله عليه وسلم فكيف يظن عليهم عقاب من اختلف في
 ما هو مباح فلو كان في قراءة واحدة تخصيب القرب كما ادعى لما اباح النبي صلى الله عليه وسلم في الاصل
 الا القراءة الى واحدة لا ندر على وجوب اصله في جميع امة وحيث كان مؤيدا بالجمعي موافقا لكل ما ثبت
 ويدور ليس ب. بل يثبت حديث من اختلف في ايام عثمان ما لم يكن في ايام رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ولا في خلفائه ما اباحه وفي ذلك الامر لو كان على هذا الوجه لكانت القراءة واحدة والامر المستدعي لا يحل
 ما استدلوا به من غير مقتضى ريبنا بل لا يثبت في ذلك امر بان انشاء الله تعالى ان القرب
 نزل على وجه واحد وحرف واحد وعين واحد وانما ظهر الاختلاف من سوء ضبط رواية وفيه سبيل الى
 حملها على ما هو وانما اشتهر من نزولها على سبعة احرف في المعنى المعروف في هذا المقام من مصنف العامة في
 وعلا في انهم ارادوا غير الصحيح من التفسير والترك عن غير وجه في كل واحد ولا يختلف فيه اثنان لا بد من
 ما علمنا من عدمه او مستغنا بغيره من اهل الحق واليقين على حقيقة الامر الذي ثبت في السنة
 على شيء والا فاما في الاختلاف في التاويل بالقرآن والسلطنة كما نراه في المقام وكلاهما متفقان في المقام

الاول فواضح واما الثاني فلان اجماع المستعاجم مسبق في اساق في سائرهم في الامصار المتقدمة من
 مخيرين بالكذب واتباع الشيوخ في غفوة ذلك عندنا ما عند المخالفين منهم وان كانوا في احوال
 العدالة لا لهم صرحا بخلافه قراءة ابي وحسن منه وسالوا معاذ الدابي ذكرنا منهم المداينة والمسا
 الى ان يكونوا في مخالفة قراءة ابي المصنفين عليه السلام في مخالفة الانفاق عن بعضهم من انفراد
 بالاحرف السبعة في قراءة ابي بكر وعمر وعثمان وعليه السلام واسمعي واسمعي واسمعي واسمعي واسمعي
 وبالله من كنتم من نقل في الله عليهم من معقول في وجود الاختلافات في مصاحف النجاشية وفي اعم
 الى الاحرف السبعة عندهم وحيث ثبت بطلان اصلها في الاختلاف في الواقع واجمع الى الاختلاف
 في الزيادة والقصص في المرحلين منهم كما صرح به المحقق الثاني في نقاشات لا هو في عذارة متفق
 في الدليل الخامس وفي الحقيقة في السبع الطبع فيهم جميع ما اقر عليه جميع الناس على قريته زيد بن
 المصنف والبطالة ما شك انه من قبل من القرآن واخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله عليه السلام
 قوله في رواية البخاري انما نزل في كثير من قراته ابي وقيل ابي لا اترك شيئا احسن من في رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في رواية اخرى في الجمع الثاني في مقتضى ابي من لا حرج في
 المصنف في قد ثبت في ذلك عن الاية حيث قال بعد عبارة المتقدمين في كتابه عليه السلام من اقام قري
 زيد بن مقتضى ابي من ريب فانه يظاهر بصدق في مصاحف النجاشية وبقوله في كتابه عليه السلام
 والامر في ذلك هي من لان الزيادة البسيطة لا تخرج من عبارة بعناها وعلما ان شبيهة مستند في نصارى وروا
 هناك غير هان كذا في نسخ بعض اصحابنا فيقول ان يكون سقوط منه من باب العمل في كثير
 ما يعرف الساجين في رياض خطاير قدس كلام رب العالمين فيذكرهم سبحانه بما يغفلون فيكونوا في غفلة
 وزيد هذا كان في الجاهل ولعل في العمل عليه في البيت لكن حواه في اولها ما حواه في ثانيها ما ذكر في نقل
 حفظ الذكر وتدارك ما شاء الله من فليظن المصنف في كلامه عند جوب شغف كيف كانت
 لظن على سلف وسمي في دخول تغيير في النقص في المصنف من مقام رب وسعد في بعض
 كيد في تضليل فانه اذا جاز ان ينسب الجميع في الجمع الاول هذه الآية وهي رجال صدقوا ما عاهدوا
 انفسهم عليه فممنهم من قضى نحبه وممنهم من بقي فليظن وعادوا لا يتبدلوا ولم ينفهم من غير الله انهم
 مجمل في هذه الآية التي زيد على عشر سنين بل لم يذكر ما لم يثبت في ظاهر الخبر انه كان كسابقا
 نياهم غير هان وقد تكرر بل وعدم معرفتهم او لا يجوز انفراد غيرهم به كما حاشا ما بقائه في

في سورة
 نيس

فمنه تلك الآية الى تمام القرن في القلة الى سنة اعظم الحبال الى كوة الارض من حيث صدرها
بمن الكوفة نخبة فلا يخرج القرب مصفاها من صلب القرابة عرفا مع ان الكلام في اثبات ما قلناه
لتمام ما نزل ولا يمتنع نقصا حرف فكيف ياتي ولا ينفعه الصد العري الذي يتناح عبيد باريد من ذلك
رايت حد صحيح معلق من نفس من الغاية حروا ان حكموا بما نذر من بلاد سلاوة القرب من ذلك ما
تثبت ما دنا ان عاقل تلخيص الخبر فحق ان يقع بقوة تكاوا للظالمين من نصير فدا واما الله
امارت الحد لان والغاية بعد ذلك هم في حلال تلك مدة هذه الآية هذو يتناول روح بعض
في غير من حيث علم الى خلاف بعض الكلمات على وجه لا يناء عدلنا بعينهم وبسطا كالحاصل
من الحناء والفسا او بناهيا كالمولد من قلة المبالاة في الحفظ الى جنة في اكثرهم من ذلك ما في القبا
عن ابي عبيدة عن عبد الرحمن عن هاشم البربري قال كنت عند عثمان وهم يعرفون انما
فارسين بكيف شاة الى ابن كعب فيهم ايتش وفيها لا يتبدل الخائن وفيها فاقمها الى الكافين قال
دعا ما بدلة في حد الذين فكنت كلن الله وحى فاقمها فكنت فحقل وكنت لا ينس وفي
منكرو الا وادعرب عبيد وابن حريز الى ابن كعب عن هاشم عثمان قال كنت ارسو بين
وعثمان لما كتب اليه فادرس الى الهديا عن لم يثني او لم يثني فقال لم يثني بالهاء فمات الا
على صبي عثمان وفرة زيد نصير نقا على خلافه لا ان من حيث خرج حلة من الذين لا يجلس
عهم عنه في الاول وفيهم فيه بعد ذلك كرها في الشكر وبقا منها الى من لا خبار ايضا انهم
لم يدخلوا عليا عليا في ذلك صلا واخهم نحو سائر المصاحف وياتي انه في عند عمر بن الخطاب
فقال اسنان على فها هو على كقبة تكاوا محل طوماهصم فقبل الى الانعير فقال ان القرب لا يجر
اليوم ولا يجر ولا يقره قال ابن مسعود ملك كمال الى عن غرضه هو الوجه نقصا لا احو
وتقره لكونه اجل من ينقص ما يهان به الدين وفي ثامن الجار من حلة القرائات التي خطها ابن
المصنف المطابق لها قوله ابن كعب وعاد بن جليل هذا وليس كذا في رد عمار واخراجه اذ في هذا
الجمع ايضا فاقابل وثانيا انما لغرضه جميع اخبارهم في هذا الباب فيما يشاء الى ذلك باصم حرواية
ايجاز التي هي ان ماضيها في ما كان بغيلها من قرشي غير منزل ويؤيده ما رواه المختصر في
سورة يوسف عن عمر انه سمع رجلا يقره عتي حين فقال اراق الى قال ابن مسعود فكتب اليه ان الله نزل هذا
القرآن فجعل عمار ابره بلغة قرشي فاقولنا بلغة قرشي ولا تقرهم بلغة هذا بله السلام راب هذا

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

من وفد به لوجه كالحجارة أو أشد صفوة فكان كالحجارة فيه وفد بن بكر وعنت مكر
الحق ما يوت **سط** وفيه وفد أصبغ وأصابون وديلم وأوراس وفيه وفد أعينهم
أول ما يوت من القسائم لا تخرج أمثالهم وهو أنهم ساء وفد وفد بعضهم أن هذا
شيء ونسحق نجة أنقى سب وفيه وفد السارق والسارق فافعلوا أديهم
وفد أن الدين ينادي ذلك من وراء البحر أت بنوهم الكزهم لا يعقلون **سد** وفيه وفد
فان كان له أخ أو اخت من أسبه قال الرقاب ومن هذا كثير وقد اختلفت على هذا مقدار
ذلك ما بطريق في القرآن من الزيادة **سه** النسخ أو الحسن الشريف في نصير عن كتاب عبد الرزاق
وكاتب ابن السند بندهما عن عبد الرحمن السلمي قال قال عمر بن الخطاب لا تعالوا دعوى من سارها
امرؤ ليس في ذلك يا عمران الله يقول وأنتم أحدكم في خطار من ذهب فقال عمران امرؤ
خاصمت عمر الخنمته **سب** وفيه وفد ابن جبر وبن الأنبار وعينهم عن عمر بن الخطاب
كان يقولها وبن كاد ما فهم بالذل المملدة **سر** أحمد بن محمد الطبري المعروف بالحلياء كناه على
فعل عنه السيد الجليل علي بن حارس كتاب الأربع والغريب بعد المائة من كتاب العقبين عن عمر بن عبد
حفيض بن جندب العدل وعلي بن أحمد بن حاتم التميمي وعلي بن عباس الحلياء وعلي بن حسين العمري وعمر بن محمد
مالك العمري وأحمد بن السكندر الأسدي الكوفي قالوا حدثنا عباد بن يحيى عن الحر بن أبي هاشم
زيد عن أبي الجارود زياد بن المنذر عن محمد بن ميمم الكلي قال قال مالك بن حمزة الواسطي عن أبي رهم
قال أنزلت هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وآله يوم نقيض وجوه ونسود وجوه أو رسول الله
صلى الله عليه وآله في يوم القيمة على خير أباة فأتاهم على هذه الآية فاخذ بيد من خفف
ونسود وجهه ووجه أصحابه فاقول ما فعلتم بالتقلين يقولون أما الأكبر فمقرقا ومقرقا ما لا يصغر
فعدوا بنا لعصاه قول ردي وخطا مطيعين مسوقة وجوهكم في خذلهم ذات الشمال لا يفيقون فصرخ
وقد على راية فرعون هذه فاقوم فاخذ بيد من خفف فداءه ونسود وجهه ووجه أصحابه فاقول ما لا
ما فعلتم بالتقلين يقولون أما الأكبر فمقرقا ومقرقا ما لا يصغر فمقرقا ما لا يصغر فمقرقا ما لا يصغر
وجوهكم في خذلهم ذات الشمال لا يفيقون فصرخ ثم ترد على آية ذي الشدة معها أول خذلهم
فاقوم فاخذ بيد من خفف فداءه ونسود وجهه ووجه أصحابه فاقول ما فعلتم بالتقلين بعدد يقولون
أما الأكبر فمقرقا ومقرقا ما لا يصغر فمقرقا ما لا يصغر فمقرقا ما لا يصغر فمقرقا ما لا يصغر

ذات الشمال لا يفتقر قطرة ثم نزل على راية امير المؤمنين وسيد المسلمين وامام المتقين وقائد الغر
المجاهدين فاقروا فاحذو بيله فيبيض وجهه وروح اصحابه فاقول ما فعلتم بالتغلبين بعدكم يقولون ما
الاكبر فاتبعناه واطعناه واما الاصغر فقالنا معه حتى قتلنا فاقول روقا ورواين مبيضه ووجهكم
ميتون خلدكم ذات اليمين وهو قول الله تعالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فاما الذين اسودت وجوههم
اكفرتم بعد ما بان لكم ذنوبكم فلو انكم كنتم تعلمون فلو انما الذين ابصت وجوههم ففي وجههم رجس من الله فاستمعوا
واما الذين كانوا غافلين فبقاوا في جهنم ابدا لا يخرجون منها الا ان يشاء الله ان يطلع الله الظالمين على اعمالهم
ان شاء الله ان الظاهر من التعريف غريب اللفظ لا المعنى **سبح** سلب كتابه لسان المدايب بعد
ذكر اصل عقيدة الشيعة ما معناه وبعضهم يقول ان عثمان احرق المصاحف واما السور التي كانت
في صلح على اهل بيته عليهم السلام اسما هذه السورة في الله الرحمن الرحيم يا ايها الذين امنوا امنوا بان الله
انزلها انزلوا على عليكم اباي ونجدوا لكم عذاب يوم عظيم يا ايها الذين امنوا امنوا بان الله
العليم ان الذين يؤفون بعهدهم الله ورسوله في اياتهم لهم جنات تجري من تحتها الانهار
وعلى اهل بيتهم يساقون وما عاهدكم الرسول عليه السلام في حجة من ظلموا انفسهم وخصوا
لويحيى الرسول اولئك يلقون من جهنم ان الله الذي نور السموات والارض يماشاء
واضططع من الانبياء وجعل من المؤمنين اولئك في حلقه بفعل الله ما يشاء لا اله الا هو الرحمن
الرحيم قد نكر الذين من قبلهم من قبلهم فاحذوهم بكم فاحذوهم بكم فاحذوهم بكم فاحذوهم بكم
اهلك عاد وثمود بما كسبوا وجعلهم لكم نذرا فلا تقفون وقوموت ما طغى على موسى وابنه
هرون اعرفته ومن نعمة اجمعين ليكن لكم اية وان اكثركم فاقفون ان الله يجمعهم
في نوره يحب فلا يستطيعون الحجاب حين يسلون ان الحجة ما اثم وان الله عليهم حكيم
يا ايها الرسول بلغ ان الذي فوض صدق يعلمون قد خسر الذين كانوا من اباي وحكي يعرفون
مثل الذين يؤفون بعهدهم الله ورسوله في اياتهم لهم جنات تجري من تحتها الانهار
وعلى اهل بيتهم يساقون وما عاهدكم الرسول عليه السلام في حجة من ظلموا انفسهم وخصوا
لويحيى الرسول اولئك يلقون من جهنم ان الله الذي نور السموات والارض يماشاء
واضططع من الانبياء وجعل من المؤمنين اولئك في حلقه بفعل الله ما يشاء لا اله الا هو الرحمن
الرحيم قد نكر الذين من قبلهم من قبلهم فاحذوهم بكم فاحذوهم بكم فاحذوهم بكم فاحذوهم بكم
اهلك عاد وثمود بما كسبوا وجعلهم لكم نذرا فلا تقفون وقوموت ما طغى على موسى وابنه
هرون اعرفته ومن نعمة اجمعين ليكن لكم اية وان اكثركم فاقفون ان الله يجمعهم
في نوره يحب فلا يستطيعون الحجاب حين يسلون ان الحجة ما اثم وان الله عليهم حكيم
يا ايها الرسول بلغ ان الذي فوض صدق يعلمون قد خسر الذين كانوا من اباي وحكي يعرفون
مثل الذين يؤفون بعهدهم الله ورسوله في اياتهم لهم جنات تجري من تحتها الانهار
وعلى اهل بيتهم يساقون وما عاهدكم الرسول عليه السلام في حجة من ظلموا انفسهم وخصوا
لويحيى الرسول اولئك يلقون من جهنم ان الله الذي نور السموات والارض يماشاء
واضططع من الانبياء وجعل من المؤمنين اولئك في حلقه بفعل الله ما يشاء لا اله الا هو الرحمن
الرحيم قد نكر الذين من قبلهم من قبلهم فاحذوهم بكم فاحذوهم بكم فاحذوهم بكم فاحذوهم بكم

ابايت بنات فيما من يتوفاه مؤمنا ومن يتوفاه من بعدك بظهوره فاقروا عنهم اجمعين
ان الله يحضرهم في يوم لا يفتقر عنهم شي ولا هم يحضرون ان الله في جهنم مقامات لا يعلمها
منج ما يثم ذلك وكن من الساجدين ولقد ارسلنا نوحا وهودا والاسخيل فبعوا هودا هودا
تميل جعلنا اممهم الفرقة والخيارين ولقد ارسلناهم الى يوم يبعثون فاصبر صوب بغيرهم ولقد
انزلناك الحكمة كالذين من قبل من المرسلين وجعلنا لك سمعة في الدنيا العلمية وجعلنا
ومن يتوفاه من امرى فاني مر جنة فليستوا بكم فليستوا بكم فليستوا بكم فليستوا بكم
فجعلناك في اعدائهم الذين امنوا فخذوا من الساجدين ان عليا ايت بالليل
ساجد تحذره لاجرة ورجو ثواب ربه قل هل يستوي الذين ظلموا والذين لم يظلموا فليستوا
بالاعمال في اعدائهم وهم على اعمالهم مبدون فاذنواك بدير تبيد الصالحين وواقم الامر
لاجلهم فليستوا بكم فليستوا بكم فليستوا بكم فليستوا بكم فليستوا بكم
عليهم من بعد غيبهم فاصبر صوب خاسرين وعلى الذين سلكوا مسلكهم من بعدهم
في اعدائهم امين واذنواك بدير تبيد الصالحين فليستوا بكم فليستوا بكم فليستوا بكم
ولما اهلها اثر فيها غير ان الشيخ محمد بن علي بن شهر اشوب لما ذكر في كتابه المثلث على ما ذكره
اسقطوا من القرآن تمام سورة الكاوية ولعلها هذه السورة والله العالم **سبح** علي بن عباس
كشف لعمري اني لعانة عن ذنوب عدي الله وان كان نقي على محمد بن علي الله عليه السلام
يا ايها الرسول بلغ ما يزل اليك من ربي ان عليا مولى المؤمنين فان لم تقبل فما بلغت
رسالة الله والله يعصمك من الناس **سبح** الشيخ محمد بن احمد بن شاذان القصيرة المناقيل
طريق الخافين السادس والخمسون عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه واله
عليه السلام في الدنيا اربعة سمعة نداء من تحت العرش ان عليا اية الهدى وجيب من يؤمن به بلغ عليا
فما نزل عن السماء فسمع ذلك فانزل الله تعالى بلغ ما انزل اليك من ربي في علي وان لم تقبل فما
بلغت رسالة الانية فله في اي نزل ولعل الخوف من المناهين كما مر به اخبار كثيرة **سبح**
صالحات امر خارج نعيم الاصفى ما ساءد عن الاغنى عن مجاهد عن ابن عباس قال قال رسول الله
صلى الله عليه واله ان عليا مولى المؤمنين فقال يحيى بن ابي طالب **سبح** ابن شاذان
عن عيسى بن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير

ع

ايضا كما جمع الرواية **فب** وفيما خرج الحاكم من حديث ابو هريرة انه سئل عن الرجل يفر من الله تعالى
 نفسا حتى يفر من نفسه **فج** وفيما خرج عن ابن عباس انه سئل عن الرجل يفر من الله تعالى فلهذا جاءكم
 من انفسكم نفع الفاء **د** وفيما خرج عن عائشة انها سئلت عن الرجل يفر من الله تعالى فلهذا جاءكم
 فله لكشاف في ربه بن عليهما السلام رب العالمين **هـ** وفيما خرج عن النبي صلى الله عليه وسلم في
 الحال وهي قوله صلى الله عليه وسلم انه سئل عن الرجل يفر من الله تعالى فلهذا جاءكم
 الانفا اخرج الطبراني عن عمر بن الخطاب عن عمار بن الخطاب عن عمار بن الخطاب عن عمار بن الخطاب
 صابر ان محسبا كان له بكل حرف زجعة من احوال المؤمنين وجاهل ثقات الاشاعير الطبراني عن عبد بن ادم بن
 ابي ياس مكره ما في هذه الخاتمة وقد حمل ذلك على ما في رسم من العرب ايضا ان الرجل لا
 يبلغ هذا العلة قلت المخرج اقل الضعف وقد علم بطلان نفع الرسم مع ان الاجر على السلاوة بناء على
 المدونة وانصح اصله وليس في المتن مكانة فيها ضعف فلهذا ذكر في كل جنس **في** في
 وفي صحيح العرب بن سيار في حديثه صلى الله عليه وسلم وكان اهل الواح بها وهو الذي وفن مصنفه ايام الحاج احمد
فط الحافظ في التاريخ عن ابي بكر بن سليمان الصيمري عن مجمع الزوائد عن حذيفة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
 الثوب في سورة العذاب من اقرق من ساكنة الفرة الاربعة اراء الطبراني في الاوسط ورجاله ثقات
 وفيما خرج الطبراني ما سنده عن ابن عباس انه كان يفر من الله تعالى فلهذا جاءكم **سا** وفيما خرج عن ابن عباس
 النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن الرجل يفر من الله تعالى فلهذا جاءكم **سب** وفيما خرج عن عائشة قالت فرقا رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه
 قبل غير صالح رواه الطبراني في الاوسط **الدليل التاسع** ان الله تبارك وتعالى قد ذكر اسما في
 حاتم النبيين واهل الصدقة الصاهرة عليهم السلام وبعض خدامهم وعفاهم في عام مكتب مباركة في
 انهم اخرجوا من بلادهم وخرجوا من بلادهم وخرجوا من بلادهم وخرجوا من بلادهم وخرجوا من بلادهم
 تلك الاسما في قوله تعالى في سورة العذاب من اقرق من ساكنة الفرة الاربعة اراء الطبراني في الاوسط
 ما فيهم وكفرتهم ودفع ما ساء على ما يعلم من حصار او لا رفاع من ذمهم واعلاء تساهم من هم
 قبل محضهم هذه الاوسا الكاشفة عن بلوغهم على الكركين واعلاء منار القرابين او ما يقتضيه
 كون معرفتهم بها كونه الله جل جلاله واجبة على جميعهم وانهم انما يقبضوا الى العباد لذلك وارسلوا التعليم
 تلك المسالك وهذا ظاهر كثير الاخبار خفي ما فيها ودفعه عن اهلهم ما ترجع الى اباهم عن قولي وكذا ساءهم

ايضا كما جمع الروايد **فب** وفيما خرج الحاكم من حديث ابو هريرة انه سئل عن الرجل يفر من الله تعالى
 نفسا حتى يفر من نفسه **ج** وفيما خرج عن ابن عباس انه سئل عن الرجل يفر من الله تعالى فلهذا جاءكم
 من انفسكم نفع الفاء **د** وفيما خرج عن عائشة انها سئلت عن الرجل يفر من الله تعالى فلهذا جاءكم
 فله كشف فردي بن عليهما لما روى العالمين ان النبي صلى الله عليه وسلم قال **ف** وفيما خرج عن غير النبي صلى الله عليه وسلم
 الحال وهي قوله صلى الله عليه وسلم انه سئل عن الرجل يفر من الله تعالى فلهذا جاءكم
 الانفا اخرج الطبراني عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال قال الله عز وجل **ف** وفيما خرج
 صابرنا احتسابا كان له بكل حرف زجعة من احوال المؤمنين واصله ثقات الاشاعرة الطبراني عن عبد بن ادم بن
 الى يابن مكافيه ما فيه لهذا الحديث وقد حمل ذلك على ما في رسم من العرب ايضا ان الرجل اذا
 بلغ هذا العلة قلت له اخرج اقل النصف وتقدم بطلان نفع الرسم مع ان الاجر على السداد وبناء
 المذكور وانصح اصله وليس في المتن مكانة فيها نصف فلهذا وكذا يعرف يتثبت بكل جنس **ف** في الكفا
 وفي صحيح العرب بن سيار صلى الله عليه وسلم وكان اهلنا واخا بها وهو الذي وفن مصنفه ايام الحاج احمد
فط الحافظ في التاريخ عن ابن بكر بن سليمان الصيمري المصنف في مجمع الزوائد عن حذيفة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
 الثوب في سورة العذاب من اقررت بها انك افتره الا ربعا رواه الطبراني في الاوسط ورجاله ثقات
 وفيما خرج الطبراني ما سنده عن ابن عباس انه كان يفر فلو بنا علف متغلة **سا** وفيما خرج ابن ابي مالك ان
 النبي صلى الله عليه وسلم قال فرها وكنا عليهم فيها ان النفس بالنفس والعين بالعين بنصب النفس ورفع
 العين رواه احمد ورجاله رجال الصحيح **ص** وفيما خرج عائشة قالت فرها رسول الله صلى الله عليه وسلم اليك انه
 قبل غير صالح رواه الطبراني في الاوسط **الدليل التاسع** ان الله تبارك وتعالى قد ذكر اسما
 حائز النيتين وانه الصديق الصاهر عليهم ونص خاصا بهم وعفا عنهم في عام مكنت مبارك في
 انهما على سلة وصرح فيها ما بينهم وخلافهم وان ختمها بهم وذلك اما للصيانة الشاملة من تلك الامم ليعتد
 تلك الاسما في وجدها في صحف نبياهم بعد الصفا الشريفة ويعملوا بها وسيلة كخارج سؤلهم واخاذ
 ما سؤلهم وكفرتهم ودفع ما سؤلهم على ما يعلم من حلة من حبار او لا رفاع من ذمهم واعلاء تسامحهم
 قبل محبتهم بعد الاوسا الكاشفة عن بلوغهم اشرف على الكريين واعلاء منازل القرين او بما يقتضيه
 كون معرفتهم بها كونه الله جل جلاله واجبة على جميعهم وانهم انما يقضى الى العباد لذلك وارسلوا التعليم
 تلك المسالك وهذا ظاهر كثير الاخبار خفي ما فيها ودفعه عن اهلهم بما ترجح الى ابا عنهم من قبل وكما سئل عن

غنا پراجیتم

[illegible]

قال المجازي منهم من جرد هكلا ومن اسمعيل اسمعيل الى ما كنت ياه واوفيت اياه واكرمت ياه
في عاية العاية اني عسر و شاولان في هبت قوما عظيم اهل الذي يظهر الاخبار ان ملاوكة
في عاية العاية من الجمال انهم يذكرون الاخير عن بعض الناس على انهم ترجمت كل كلمة منها بما لا حاجة لنا
الى نقلها **و** غيبة المعاني فانبث في التورية ما يذكرون على الاثمة الا اني عسر ما ذكر في السفر لا وحي
مقنة اسمعيل بعد انشاء قصته سار و ما خاطبته به ابراهيم في امره وارادها قوله عن رجل اخبر
وعانك في اسمعيل قد سمعت ما باركته وما كونه جذا جذا في سبلد نبي عسر عطا اجملام انه كفت
كتاب الوصية من ربه وحيه في الدنيا **و** التبدل طار من في جميع الدعوات عن كتاب فصل الدعاء
السعد عدل الله الفقه باسناده الى الرضا عليه السلام قال وجد رجل من الصحابة صحبته في نهار رسول الله
سلي الله عليه وآله في احدى الصلوة جامعة فاحلف احد ذكره الا اني فرغ من المنبر فزها فاداهو كذا
ويشع بن يوسف بن موسى واذ اجعلوا منكم لوزن حريم الا ارجع عباد الله التي اخفى وان شر
عباد الله النار اليه بالاصابع من احب ان يكمل الاخرة وان يترك الحرف التي انعم الله بها
عليه فليقل في كل يوم سحان الله كما ينبغي لله واخذ الله كما ينبغي لله ولا اله الا انت كما
ينبغي لله ولا حول ولا قوة الا بالله و صلى الله على محمد وعلى اهل بيته النبي و صلى الله
على النبيين والقبين حتى يرسى الله ورسول الله صلى الله عليه وآله وقد احرقت الدماضر
هنية ثم روي السير فقال ما احب ان يعلى ثناءه على ثناء المجاهدين فليقل هذا القول في كل يوم
وان كانت له حاجة فصيت وعلف كيت او دين ففني او كرت كفت وخرق كلامه التوراة
يكسب في اللوح المحفوظ **و** روي في ربه وحيه في الدنيا **و** في خبرهم المقدس واهم
في الزبور ما ح محابك كركون شرب واسم عيت فاروطا الى قال صلى الله عليه وآله في
مغني اسمه في الزبور فاروطا قال جدي **و** معاني الاخبار وشارة المصطفى في خطبة امير المؤمنين
عليه السلام انا اسمي في الزبور ارق **و** عن مناصب شهر اشوب عن كتاب الاقار ان اسم عيسى في الزبور
اريا **و** في كتاب الرقة والفضائل الشاذان بن حبريل القمي ان اسمه في الزبور في سورة الشعراء
و في خبر الزبور الا في قوله ان اسم عيسى في السفر الاول من الزبور حتى انتهى الى كرم محمد عليه وآله
والحسن عليهما السلام فقال اس جالوت ثم هدد عيسى في الزبور باسمه ثم اخبر **و** في تفسيره من ابراهيم
فله انك انك كيت في الزبور الا في قوله ان اسم عيسى في الزبور في سورة الشعراء **و** في خبر الزبور

اسم محمد صلى الله عليه وآله
يكثر في اسمي
صلى الله عليه وآله وقد عرفوه
وعلموا فذكره اللاد بغاية
البنى حيا عليه وآله فتح

کتابخانه

[illegible]

منه من الحصيد ويعرف المطيع والطيب العاصي الذي كيف لا يصرح النبي صلى الله عليه وسلم
على علمه بالاختلاف بعد ذلك في يوم الدين والشارع بالكلية لا يجرى على مثل ما بين معاني
ففيها من ما هو المقصود منها الى قوانين عالمية ومقالية بعد ادخال الدخائل الى الجوهر الجوهري
الفرقات الشيطانية وقد نزل من قبل النبي صلى الله عليه وسلم كذا الى الجاهل الظاهر والكاره للفرق
جهلا او تجاهلا مع ان الظاهر وصاية على سبيل الاثمة من بعد فيه كذا في مخالفات الشيطان عليه
طريقة النبي صلى الله عليه وسلم في معايشة القوم في الف خلقهم وقد علمت منه علمه احقادا
وضعا في اسباب كثيرة تدور في علمه لا يجابه النور الذي يوجب نفسا خاضعة عن حواسه منافع
لنفس البهية كما اشير اليه في قوله تعالى لو كنت فظا غليظ القلب لنفضوا من حولك ومنه ما قال
بعض من عرف بوجه امثال ذلك في القرآن ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يمنع ان يلقه هذه الزبادة
الا لئلا يعلموا انهم علمهم او الى محسوسهم وامن بحد منها اذا القاه الى السواد الحكمة القصية لذلك
خصوا ما جاء في المناقب والى بفتح الظاهر وهو من يالف خلقهم بنو لعمري لو ساند ويحل لهم العمل
ويهدى لهم على خاصة نصره واهل الذي ان من ينطق على عدو في وعدة اهل بيته من الرضا وغيره كما
يقال عليه من نفسه في الجامع وبلغ نفسه كل اذن لا عا وهاهنا ام توي ان كان يتيسر لهم وهو المحل
اسأل في بل من علمهم والعرض منهم قلت هذه شبهة وهي من سبب احكام النبي صلى الله عليه وسلم
فانه موقوف ان لا يذلل اوصياء الانبياء عليهم السلام في كتاب منهم وطرف الاستدلال والتسليم واحدا ولا
مقارنة وقول الناس مشاهجة ومفاصد الانبياء متخلفة في ذلك على الاثمة من رايه عليه السلام
تلك لك لسريرة وهو فاعد اهل المحام والمقن للاحتجاج وقد كان كثير من اصحاب اهل الكتاب
وهل يبقى لهم بعد اطلاعهم على ما فيها من ذلك شان وارتباب وركاب منهم من يترك وعدة الاثران
كانوا بعد السلام ماسورين بالايان بها قال تعالى والمؤمنون كل آمن بالله وحده ولا يشركون
وقال تعالى من لا يملك لنفس نفعا ولا ضرا ولا هرجا ولا مرجعا ولا موتا ولا حياة ولا نشورا
وكانوا محتلفين في الطائفة الاولى في اداء الليل والظرف النهار وكانت سبع السورة من غير هاء التدوير
احتماء غاية الانتشار كما لا يخفى على من راجع التفاسير وطالع السير خصوصا ما ورد في احتمال خبر
قول تلك البهية الى المعنى فيما تحف الاول وهو انه قد وجد من عاقر منها ان النبي صلى الله عليه وسلم
عليه السلام عجل فهم كذا في ما رآه معاشر الامامة من شرف النفس المحل في الاخبار المتواترة في زمانه عليه السلام

كاذب في علمه حتى انما في نفسه قال العلامة في شرح البيان بعد نزل النصف والاحسان ما كثر
يقول انما يختلف بالعلم والحق في الثاني ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل على علمه بالاختلاف
الصرحة فان الشبهة على اختلاف طبقاتهم وتباينهم في العلم يقولون انما في حجة من انهم
لان ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل على علمه بالاختلاف وقال في المراتب الخليفة من بعدك
والله هذا الخليفة عليكم ولما كنتم منكم انتم ومن اهل البيت التي رواها الطبري في الاصحاح والسير
طال في كشف يقين يعرف من النبي صلى الله عليه وسلم عليه السلام في يوم الدين في كل من يعيها سبعين الف
عرفت من ان يكون مثالا للخلق في كل حقير انفسهم ولا يشبه في ابلغ ما يتعلق بنسبهم ففروا
من هو رايه لانهم في عرف في هذا مقام من الكتاب وسنة بعد ذلك في الكتاب ان في رايه
واحد من اهل المعاني للاحقين الذين اخرجهم من الدور واحللتهم بشيئا الشياطين من كل جانب ليس
لهم في ناصية الامام حاضر فيكون بالارضي وروحيين بالاحاديث **وعلم من رايه ان المحجوبين في النور**
بالحضرة عنه هو الصريح بالاختلاف بعد ما ذكره في الصواب الخاصة والمناقب المحقة
لهم من عاينوا من علمهم في هذا المحل من ليس بغير ان يكون اسم على ما اماره المؤمنين بعد التخليص
والرسالة على قوائم العرش ومجرى الماء وقوائم الكرسي وفي اللوح وعلى حية اسرافيل وجناح جبرئيل
وكلمات القوت والحق والاربع ورقيس المحال والشمس والقمر على ما روي في الاصحاح من
الاصحاح عليه السلام في اخر هذا الخبر في قال حدكم لا اله الا الله محمد رسول الله فليقل على امير المؤمنين
الله ولا يركبوا مقربا باده في فضيلة من فضيلة في موضع من القرآن مع انه قد روي في المصنفين في
ايات كثيرة في شأنه عليه السلام وفيها حجة واخرة من مناقبه عليه السلام وقد بينا لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
قوله بعد الوحي فيما جاء من من كان ما بينه وبين حاجته لا يحتاج في اناس من عاينوا عليه السلام في بيته حرا
ان يتعلق القوم بالعلماء العاقلين في عمار الشكر وظل الحق وهو مناف للرافة التي هم اهل البها من
ذلك من صلى الله عليه وسلم ومن هذا الخبر ان ذكر عليه السلام وكذا لانه من رايه عليه السلام في عرف باعدا من
الكلمة التي هي في نفسها قابلة الصد على غيرهم ايضا وانما يظهر اختصاصهم بعد علم القرائن الحالية او
المقالية الثانية من طريقتي السنة التي فيها داخل كثيرة وابواب واسعة لدخولها في شياها الا بالبركة
عن الصريح لهم باسمهم النبوية او بالاعتقاد صدقهم على غيرهم للعرف الذي لا جلد عرف اسامهم في
في الكتب الباقية واقررت اسامي الاوصياء باسم بيتهم قال الشيخ رحمه الله في تلخيص الشافعي ان في ما يروى في

بقراءة متميزة في القرات المشهورة كما هو صريح عبارة النسخين وبما يظهر من بعض المنقول منها كقراءة
وتختمه بالجزم على ما ذكره الطبري دليل على عدم الاتحاد بالسبعة معينا او لم يلهو المتبعين فانه اجل
من ان يفعل امثال هذه الامور بدون رضى منهم واي خيرا لم يخرج من فعله مع ما روينا في الاخبار الخاصة
بخطبة بعض القرات الشائعة مع انه لو كانت قرائته ما تؤثر عن النبي صلى الله عليه وسلم لو كانت
موافقة لاحكام السبع ام لا ولكن باجتماعه في العربية لا سندها الى مولاها الصادق عليه السلام الذي ذكر
عنه ثلثين الف حديث او غيره عليه السلام كان يعتمد عليه لو كان كذلك وها مع انه لا وجد نسبة القرائة
البيح كما لا يخفى **ح** اقم كثيرا ما يجعلون قرائته امير المؤمنين وعليه حسين والمباين عليه السلام بان
قراة رسول الله صلى الله عليه وسلم في القرات المشهورة فان كان الكل يفتي اليه سرفا والتفكير
في النسبة قال السيد محمد الله وسعد السعدي قال ابو عبد الله الحسين بن خالويه الفقيه في كتابه
ثلثين سورة من القرآن والذين انتم عليهم هم الانبياء عليهم السلام واصل في عليهم بضم الهاء هي لغة
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد فرغ من ذلك حمزة واذا كسر الهاء حركها بحاء والياء واما اهل المدينة
وكانه فيصليون لم يروا في اللفظ فيقولون عليهم ما في علاقه الجمع الواو كانت الالف في علم ما لا
التشبيه ثم قال السيد ما الجواب لم يقل اذا كانت لغة رسول الله صلى الله عليه وسلم في القرآن فان
ما نزل بلغته وهو علم كان ظاهره قرائة اهل الاسلام في الصلوات وغيرها بكسر الهاء ولا حال
صار مجاورة الهاء للياء حجة على قرائة رسول الله صلى الله عليه وسلم في القرآن وهو اوضح العرب اذا اختلف
لغتهم كان صرحا على علمهم واجيب ذلك بكون اهل المدينة واهل مكة البلديين الذين اذنبوا
وسلحوا به على حدة قراة وان فقدوا احد بل كان هذا منهم او عن سبل من المسلمين كيف جاز ذكر مثل هذا من
العلماء العارفين انهم ثمان الشيخ في النبيان والرحمن في الكشف في قراءة النقل بين القرات المشا
وقراة اهل البيت عليهم السلام وغيرهم واما الطبري وفعل السبعة في مقام النقل من القرات وغيره من
الشواذ وذكر ان الناس اجتمعوا على السبعة ليسين الاول الفم اي السبعة تجزوا وقراة القرآن واشتد
بذلك عنانهم مع كثرة علمهم وكان قبلهم او في ارضهم من نسبت ليد القرائة من العلماء وعلمت قرائتهم في
الشواذ لم يجز ذلك بخبرهم وكان العال على اولئك الفقه او الحديث او غير ذلك من العلوم شأن
قراةهم وجعلت مسئلة لفظها ما عاخرنا من اهل القرآن الاخوة مع ما عرفت ففضلاهم علمهم ووجه
قلب المعروف بين العامة الذين فهم اخذوا هذا الكلام خلافا لثلاث في الاضافات الى بكون العرب

ليست السبعة متبعة للوارثين لا يجوز غيرها كقراة جعفر بن زيد ولا عن غيره من قراة
شاهم او غيره وكذا في غير حدوده كقراة العلاء بن ربيعة قراة من قراة حبان بن
كتاب له في اهل البيت من القرات المشهورة لا ان يذنب اليه في كل من قراة هؤلاء القراء
كلهم وها هي من الاخرى السبعة التي في الحديث فقد علمنا عطاء بن ابي رباح وروى عن
ما خرج عن قرائته هؤلاء السبعة مما ثبت عن الامم عليهم رضى الله عنهم في كل من قراها ما روي
عنهم فان الذين صنفت القرات من الامم المتقدمة كابي عبد الله وغيره من سائر من روى عنه
في حقه خبره في سبيل العمل القاطن قد ذكرنا الضعاف هؤلاء وكان ما روي عن ابي رباح في
قراة ابي عمرو بن علقمة فما كان على راس المشافاة اثبت ان جماعة اسم الكسرة في بعض النسخ
في القرات في النسخ التي في السبعة من القراء وروى في بعض النسخ ان روى في السبعة وروى في بعض
المتأخرين فانتم قراةهم انه لا يجوز الرواية في ذلك من ذلك في بعض النسخ في بعض النسخ
ما نزل اهل البيت وروى في غيرهم في الاخبار المتبعة التي بعد ما الاحكام قد روي في بعض النسخ
سند واحد مع كذا القرات فضلا عن جميع الفضائل وانها كانت في بعض النسخ في بعض النسخ
ان في السبعة مشا كثر من التواتر في عام الكلام نشأ الله د ان بعض النسخ في بعض النسخ
وابا القاسم البلخي في تفسيرها كافي سعد السعدي والقاضي ابا بكر وجماعة من الاصوليين كقراة الهامة
وقراة البصرة والشام والمدينة الاكابر وفيها هذه الامساك والادنى في حقه في القرائة
كافة عروة الوثقى للبيان في غير هؤلاء مشي الحنفية كما قيل في المالكية كما روي في الاتفاق المكن
كون التسمية اية من القرائة فكيف جعلت في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
سبعة على سبيل المثال في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
مختصة بوقت دون وقت وروى في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
حسب روى في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
ابن ابي عمير القاضية مثلا لكل من سبيل من النبي صلى الله عليه وسلم في القرائة والصلوة وغيرها في القرائة
التفاهة مع حقاها في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
خوف من روى في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ
هذا شكال كما روي في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ

والعرف واللغة لا الاثبات النبوية والاسانيد المتواترة الحاسمة لمادة النزاع وكثيرا ما يقولون ان القرابة
 الكثرانية كانت حجة فلان وجوه بعضهم على رسم خط المصاحف العثمانية التي تقدم شطر آخر من الكتاب
 بل جعل الاختلاف الراجح الى العرب والنقط والاعجام راجع فان تلك المصاحف وغيرها كانت عربية
 عنها كما شهد بذلك جماعة وشاهدنا ما كان منها بخط مولانا امير المؤمنين عليه السلام في الحاشية الرضوية
 على صاحبها الف سلام وتحيته على ظهرها خط شيخنا البهاء وخام الشاه عباس الصفوي ووقعها عليها مولانا
 وقعت بايديهم نفر في ابوابهم وفي منع الحيوة للسيد الجزائري ذكره جل جلاله الدين المستقيم في كتابه المسمى
 بالاطالع السعيد ان ابا الاسود الدؤلي اعرب مصحفا واحدا في خلافة معاوية وعن كتاب الاوائل ايضا
 ان اول من خط المصحف ابو اسود الدؤلي بامر عبد الملك بن مروان وقيل الحسن المجبر وفي تاريخ عباس
 خلكان في ترجمة الحاج حكي ابو احمد العسكري في كتاب التحييف ان الناس كانوا يقرءون في مصحف عثمان
 واربعتين سنة الى ايام عبد الملك بن مروان ثم كثر التحييف وانتشر بالبراق ففرغ الحاج الحكياب السلام
 ان يصير هذه الحروف المستبينة علامت فقال ان تفرق عامه وقيل عجيبي يعرف بذلك موضع النقط
 افرادوا وزلجا وخالف بين اماكنها فغير الناس بذلك زانا لا يكسب الاستحسان فكان مع استعمال النقط
 ايضا يقع التحييف فاحدثوا الاجام فكانوا يتبعون النقط الاجام فاذا اقبل الاستقصاء من الكلمة فلو ان
 حقيقا اخرج التحييف فالتسوية جلية فلينظر فيها الاعلى الاحد من اخوة الرجال بالتفريق وفي
 كنفه اصبحت على سائر الكتب الصوفية واعلم ان الصدر الاول احذ القرآن والحديث عن اخوة الرجال
 بالتفريق ثم لما كثر اهل الاسلام اضطروا الى وضع النقط والاعجام في اول موضع النقط وادخلوا
 عام وقيل الحاج وقيل ابو الاسود الدؤلي بامر عليه السلام فقلت الظاهر انه ابو الاسود على ما يظهر جماعة
 ذكره كقصة حديث علي بن الحواري اول من اخبره وانه سمع قاري يقرأ ان الله يقرئ من القرآن رسول
 يخبر رسوله فحدثه امير المؤمنين عليه السلام واحبه بذلك فكسبه بحجة فيها اصول الحق وقال في هذا
 وقال الشيخ ابو الخير سلامة بن عيسى بن احمد السامي الخوفي المعروف في اواخر كتاب المصباح في الخوف ما
 حكاه عنه ولما سمع علي بن ابي اسود الدؤلي حروفا جعلها الناس حينئذ في السجدة
 الاعاجم كان ابو الاسود لا يحب ان يظهر في ذلك بخل له على اهل بيته ولم يزل يدفع عن اظهاره حتى سمع قاري
 يقرأ ان الله يقرئ من القرآن رسول فكبر اللام فقال لا يعمل بعد ذلك ان اول الناس فاستد
 كاتبه جديا وقال اذا رايته قد ختمت في جوفه فانقط نقطة بين يدي الحروف واذا رايته قد ختمت في طائفه

فانقط نقطة على اعلاه واذا رايته قد كسرت فاجعل النقط تحت الحرف وادخله في النقط جعل
 النقط نقطتين ففعل كان الشكل ففعل انما لطف المصاحف لطفها ورفعت حاشيتيها لاجل
 وفراواتا شتى للصحة من نظرها اذا اشبعها في الشكل والمطبعة والمطبعة المعجزة وكثيرا ما خرجت
 وقال اشترى الحرف بالعبث مشاء الى اخر ما ذكر وقال اخذ من رجب الرهينة في الحروف اول من قد رتب على غير
 على ما في سعد السعدي ان كل واحد من القراء قبل ان يتجده القارئ الذي بعده كان لا يجيز في الاقرانية
 ثم لما جاء القارئ الثاني انقلوا عن ذلك المنع الى حوازي فراءه والثاني وكذلك في القراء السبعة فمثل كل
 واحد منهم على الكاف فراءه ثم عادوا الى خلاف ما كانوا ثم اختلفوا على هؤلاء السبعة مع انه قد حصل في
 علماء المسلمين والعالمين بالقرآن ارجح منهم ومع ان زمان القومية ما كان هؤلاء السبعة ولا غيره
 معلوم للقومية من الناس بل اخذوا من القرآن عنهم وفي الكشاف في سورة الانعام واما قراءة ابن عمر فقل
 شرا كقيم برفع القتل نصب ولا وجب الشك على اضافة القتل الى الشك والفصل بينهما بغير الفتح
 فشيء لو كان في مكان آخر قد ثبت وهو الشرح كان سيجي امره كما سمع ردي سنس رجب لقلوب في
 فكيف في الكلام المنشور فكيف في القرآن المجرب على ظهره وجوانبه والذين حملوا على ذلك ان راي
 في بعض اصنافه كانهم يكونون بابا وباء ولو قرأوا الا ولا والشراء لان الا ولا لا يقرأ في موضع
 في ذلك من جهة عن هذا الامر كتاب وقال في سورة النساء في قوله تعالى واتقوا الله الذي تسمون به
 ولا وحام انه قراء بالحر كالتثنية قال والجر على عطف الظاهر على المضمر وليس له بد لان الضمير المفضل
 متساو كاسم الجار والجر وكشيء واحد كما ناه في قول من رتب به وزيد وهذا خلافا من زيد بن ثابت
 لانسان لما استند الاتصال بذكره اسبب العطف على بعض الكلمة فلم يخرج وجب تكرير المعامل الى ان كان
 على هذه القراءة ما يضاف على تقدير تكرير الجار فقلت وقراءة الجوفزة حمزة قال الشيخ الفخري في
 الرد على استدلال الكوفيين لجر العطف على الضمير الجوفزة بل عادة الجار بقراءة حمزة ان هدا ساء على
 ما ذهب الكوفيين وهو كونه في الاستدلال بالقرات السبع اذا كان المراد كل حرف منها لا ان يكون
 فيها من قرأ القطع باسم المعامل المتكرر يقال ان هذا كانت جميع القرآت سورة او لم يقرأه الا
 وبعض تألفت منه اكثر متواترة وهو واقع الاجماع كسم الله والله والعالمين والدين وانا ان
 لسبعين واهدا والمستقيم والنفث والمضرب ولا الضالين فانه مشترك بين الكل مع انه في كل
 مواقع الاجماع بين كثير منها فضلا عن اجتماع الكل متواترا كما نقول انما ارادوا ببعض المذكورين

لعائين بالقرائة
 من نسخة لسان

والمنع ان ما يشارك بغير السبع السبع مثالا لا متوازيه بخلاف السبع فان ما يشارك بغيرها اكثر
 من ان يشارك لنا بعد ذلك كل في التواتر بطلان تواترنا به امتياز كل قراءة عن السبعة مع عدم علم
 صاحبها بمكانة من بعد وكيف يطلع من جاء بعدهم على تواتر الجميع ولا يطلع بعضهم على بعض مع انهم
 واحد والمأخذ واحد ان هذا خارج عن مجاري العادات ام كيف يجمع هذا وكل امام في زمانه يجمع
 ان يتخذ الا بقرائنه ويحرم اتخاذها طريقة وكذلك اهل زمانه الذين بعدوا عنه فكيف صار حيا
 بعد الكل بخلاف الكل ويحرم ان يجمعها متواتر وان كل واحد منها جاء على وجهه من الوجه الذي نزل بها
 الكتاب تراهم اطلعوا على ما يطلع عليه الامم واهل زمانهم وعرفوا من وجه القرائات ما لم يعرفوا غير هذا
 كل لا يقدح في دعوى وجوب الاقتصار على السبع او العشر وذلك لان يقين البرائة انما يحصل بالاكتمال
 عليها اذ لا كلام في الاخذ بها الا ما علم شذوذه او نقصه انما الكلام في ما علمها اشهر وما يظهر من القطع
 على قراءة كثير من تلك القرائات اشهر اطهر في صحة القراءة موافقة لها لصاحف لعثمانية ولما
 خالفها شاذ ضعيف مع مخالفة كثير منها لجمعها قال السيق في الاثنان قال ابو الخير الجزري في اول كتاب الشرح
 كل قراءة طاشت لعربية ولو جبهه ووافقت احد المصاحف لعثمانية ولو اجمعت سندها في القراءة
 العجيبة الى كونه قدها وعمل النكارها بل هي من الاحرف السبعة التي نزل بها القرآن ووجب على الناس
 سواء كانت عن الامم السبعة ام عن العشرة ام غيرهم من الامم المتفاوتين ومنه لحسن ركن من الاركان
 الثلاثة اطلق عليها ضعيفة او شاذة او باطلة سواء كانت من السبعة ام من غيرها منهم هذا هو الصحيح
 ائمة التحقيق من السلف والخلف مرجع ذلك الداعية ويكفي في ذلك ما رواه ابو شامة وهو ذهب الى انه لا
 خلافة قال ابو شامة في المرشد الجليل لا ينبغي ان يغير بكل قراءة تفرع الى السبعة ويطلق عليها لغة الحق
 انزل هكذا الا ان دخلت في ذلك الضابط وقال في كل اصل المعتقد عليه سند في السماع واستقامة
 الوجه في العربية وهو لغة الرسم وقال الكواشي ما صح سنده واستقام وجهه العربية ووافق خط
 الامام فهو من السبعة المقصود ومنه فقد شرط من الثلاثة في السناد الا غير ذلك من كل ما هم الذين جبهوا له
 ولما راي الجزري مخالفة كثير من السبع لم يسلح الخط وادع في الشرط الثالث قوله ولو اجمعت الاول وقالوا لو اجمعت
 نفعه به ما وافقه ولو قد برأ ذلك يوم الدين فانه كتب في الجميع بلا الف مخالفة الحذف توافقه تحقيقا
 وقراءة الالف توافقه فقد برأ الحذف في الخط اختصارا والتمس وهذا كلام تفصيل من الشك في ان باب
 القدر يخرج عن اصل الاشراف فان كل كلمة قوت بوجه صحيح او غير صحيح توافق الرسم تصحها المتفقون

او قد يوافق موضع مخالفة مع انه لا يقصد توافق الكلمتين عرفا الا ان يكون خفيفا فان التوافق الخفيف
 نظير توافق خمسة للعشرة لو غطت منها حجت وكثيرهم كتبوا ملك بلا الف ومع بدلت يا مثلا لا حشا
 دعوى لا شاهد له بل غير جازم كختم ما وقع مناد في القرآن لذلك الا ان يثبت جواز القراءة بالالف
 والمرسوم كلهم ما معه بسط اعتبار هذا الشرط ولهم في هذا المقام كلمات منها فتمت عبارة مقارفة
 من حيث ان اصلها واضطراب في ما انزه الكتاب عن نقلها وقيام كراهة كفاية للتأمل الجبري او تلك القرائات
 والاختلافات كانت مسندة الى الشيعة على ما عليه المذهب ومنهبت الجبرية كان خطها ان يحملوا امرهم الى
 التي ينبغي الاهتمام بها والاعتناء بحفظها واستعمالها في الناس بذلك الذين اتبعوا فيها في خيانة
 ولما لم يبق بعد فاته ثم تركوا من كان من روافد اصحابنا ما يمتد الذين لا هم لا يدريست انما لم يبق
 اعلام الهداية وكان عليهم ان يتفوقوا خالفوا من سلف غيرهم عن اصحاب السلف ويحتمل ما في ذلك
 الشبهة والارباب بالسؤال عنهم المرجع اليهم الملبس وعما كان يكثر فيهم الضيف في هذا الباب لم ينفر
 اصحابنا الى النزول بعقود او شيعتنا من الخطاب ولما اشبهت فيمنه كل قراءة الى طاعت من افعال
 بحيث يشبه كون التواتر الذي هو على الاسس الهيم لولا ان نزل عليه القرآن اسحت بريل العرف الى
 تلك الاكلاف والروبع نراها خالية من هذه الجمع وتري اول طبقات المسلمين بالقرآنهم الذين
 استندوا بالاراء وليسوا بعين امام زمانهم امير المؤمنين واختروا من معسكر بصفين ثم مد الله الفضل
 باعوا واخذوا السقيم الكاسد متاعا فالفوا وصفوا ودفنوا فاكثروا وتروى بها المجالس والمخاض
 اشغل الناس بها حتى جعلوا في الفواضل والكتاب لفضائل وجعلوا الكتاب المكون الذي لا يمتد الى الخلق
 عن النبيل الرموز والاشارة عن اسامي طابعت صارين مما يقع في الاخرة فترى القرآن كمنسوخ
 غشها بحجاب من كرماء عذب في اناه بالقطر ان يحرق وقد فعل الحماقون الذين هم لاسعة ذلك
 ان العقائد كانوا يسمون ان يكتب في المصحف من كاسماء السور والذين والاعشار ذكره السيق في
 والاراء وليد الرحمن الذين نزل لهم وعليهم القرآن الا ان اقرنا مع كلامه وديطان وضع العقل
 فترى على من او حفر من غير علم بالافلاان وفلان من بصوا عدواهم في الشر لا اعلان
 وتكاد تميز عن عظام الدين كذا وكذا وابن هذا من احرام مقدس المحرم النبوية واعلاء شان الكلم
 فان كان ما قل عن تلك البيوت المظلمة صدقا وحقه فينبغي الاقتصار على الا فائدة في الاقران الا اننا
 الشبهة في المقام والا خلا فائدة في النقل غير تحراط اساميهم الشريفة في سلك اسامي عدوهم الموهوم

وهو مصنفه من يدق
 وهو مصنفه من يدق
 وهو مصنفه من يدق

مقام بعضهم مع بعض وقد روى الامير المؤمنين عليه السلام ما معناه الدرر اني لم اكن في الدنيا معي ولا
وفي الخطبة الشفيعية حتى اذا مضى او عجز لسبيل حليما في جماعة زعم اني لست منهم فبانه والشوق حتى اعي
الربيع مع الاول منهم حتى صرت اقول الى هذه الظاهر في اني لم اكن في الدنيا معي ولا في الدنيا معي ولا في الدنيا معي
القرات سند واحد معتبر متصل الي النبي صلى الله عليه وآله فضل عن غيره وذكره فضلا عن اجماع المسلمين
الواقعة في الدار عن جده الشهيد فان بعض محققي القراء افرد كتابا في اسماء الرجال الذين نقلوا هذه
القرات في كل طبقة والحكم يزيدون في غير القراء موهوب اول باب خصه الاسماء كدال الى القراء
السبعة الى النبي صلى الله عليه وآله كما اشار السيد شاح الوافيه وثانيا بان السند الموجه في كتبهم
التي عليه حول محققين موضع مدلس ومجهول مع ان راي اصحاب الاسانيد وطريقهم في مقام الجرح
هو ذكر السند الصحيح المعتبر وكيف علم بذلك وحذفوا اشار اليه ولا يعرف حاله بل الظاهر من كثير منهم
انحصار الطريق فيما ذكر من خصوص في بعض الطبقات ولا بأس بذكره وبعض افيه **فبقول** ذكره عن
حميد سبط ابى الليث السعدي وهو اكل من محققين في هذا الفن في كتابه في القراء ووافقه اكثرنا
ذكره التتبع والنسب ابو بكر ابن خلكان والشيخ ابو علي الطبري رحمه الله وغيرهم ما حرمه علي بن ابي
وهو ابو زيد او ابو عبد الله او ابو عبد الرحمن او ابو الحسن نافع بن عبد الرحمن بن ابي نعم الدفري
في ليل الاصل السوف **سنة** او **سنة** او **سنة** في خلافة الهادي بن علي بن ابي طالب
ابو جعفر بن زيد بن القفاق الدفري مولى عبد الله بن عباس بن ابي ربيعة الخزرجي وابو ابي عبد
ابن هزيم الاعرج وشيعة بن ضاح القاضى وابو عبد الله بن مسلم بن حنبل الهذلي القاضى وابو
روح بن زيد بن رومان المدني مولى الزبير بن العوام والحسن بن زيد بن ابي هريرة وعبد الله بن عباس
وعبد الله بن عباس المقدري والثلاثة تروى عن ابي بكر بن عبد الله بن رسول الله صلى الله عليه وآله في
تاريخ ابن خلكان في ترجمة بن زيد بن رومان مكان ابي هريرة عوف بن الزبير ابن كثير وهو ابو عبد الله
كثير الدار او الدارى المكي مولى عمر بن حفصة الكلبى السوف سائمه فرع على ثلثة وهم عبد الله بن
السائب الخزرجي من الصحابة وابو الحجاج مجاهد بن جبير مولى قيس بن السائب وروى مولى ابو عبد
ولاول بن محمد بن ابي بكر بن النبي صلى الله عليه وآله والاخير بن عباس بن ابي بكر بن زيد
ثابت عنه مولى النبي صلى الله عليه وآله **ابو مسعود** وهو زياد او العريان او يحيى بن جهم او عتبة او جهم
كثيرة كاختاره البرد ومسلم الوفيات ابن العلاء بن عمار بن العريان بن عبد الله بن الحارث بن ابي
الذي لا

[illegible]

لا سائداً الذي نلج عنه النار والوضع وعلا ثم الكذب قال السيد السبعة سعد السعوي وعمر بن
عليه ورويه عن تفسير القرآن المحيد والاختلاف فيه بل هو من باب ما سائداً لقصار كثير السلب
في المعرفة بكتبة من يد فيه وعدة آيات ووجه قراءة في قراءة السبعة والعشرة على ما هو وقراءة
وعطاء الضلال والاعمالهم وقد كان ينبغي نقل ذلك سنداً عن الجاهل من الأولين والأخبار الشاذة
والمدبرين ومكان حاشي الألف في الإسلام وأخوه ومطالعاً على سرائره وهذا صريح في انكاره
تلك الأسانيد وكيفية مكرهاً بغيرنا تفسير لبعضها فيهم من باب التداين بها فإنا إلى أن تأملنا أحاد
المخالفين الذين لم يوفقهم أحد من أصحابنا كيعض من فقدتهم من روافدهم وعدم بلوغ طبقة واحدة منها
أدنى مرتبة التواتر غير ما في الألفان من نافع بروي عن سبعين من السليبيين وهو معارض بغير كلام
المرقدي من مناسبات حسنة في الألفان قال الرزكي في التحقيق لها مسوقة عن الأئمة السبعة
فإنها من هاشم النبي صلى الله عليه وآله وغيره فإن أسداهم هذه القرات السبعة موجودة في كتبهم
وهي نقل الواحد عن الواحد وفيه عكس في كلام طوابع في بعض وأصح القرات سنداً جامع وعام
وأصحها البراءة ولكن مع تواتر الجميع لا معنى للتصحيح ولا مع منسأ ما في حريق نافع والبرهان
أن حاشي يروي القراتين عن أبي في طريق ابن كثير أنه أخذ من نسخة من وعرضه في كتاب وهو
العربية فكان فاس ابن عباس من خطا بيل صاحب أمير المؤمنين عليه السلام وكما كان هذه خطاً
ينقل بالقرآن هو منسوب إليه قال سعد السعوي وأما ابن عبد الله بن عباس كان تليده وكان يروي
عليه السلام في الأصول المشهورة في بابها الإسلام وقد ذكر محمد بن عمر بن أبي في كتاب الترمذي ما
لفظه ومما على التفسيرين عباس وتليده في هو كان تليده عن أبي طالب والحق في ترمذي حسن
وأخذوا من السلي بأخذوا القراءة عند علي بن عباس الذي كان معه سفر وصحرا في
ياخذها عن غيره في السيرة النبوية للسيد أحمد الشافعي المعاصي المفتة بكتبة العنفة من عباس بن
تلك في التفسير فإما الأخذة عن علي بن عباس وأصح في ذلك كله أخذه القرات عن أبي طالب عنده
كان بينهما غاية المسافة والمحاجة على ما يظهر من أخبار الرافضين والمؤدب وأخبار كروان لأبى حمزة
في أسد الغابة في معرفة الصحابة عن ابن مند وولي نعمته وابن عبد البر ابن عباس بن علي بن عبد
ومعاد بن جليل والجذر في ذكر غيرهم وأيضا فقد ثبت خبر كثيرة وأتت شهادته بخافته كثير في
عباس لقراءة جميع السبعة وزيادة من فيها ليس في المشهور منها ما في طريق نافع ابن أبي

[illegible]

مع ان العامة الذين هم الاصل في رواية هذا الخبر وادعوا ان هو ان يكون له فيهما امرين مع كذا
الحمل المذكور استدلوا بكثرة في الاثبات بعد نقل المعاني المختلفة فيه وقال المرحوم وهذه الوجوه كلها
مخالفة ولا ادعى مستهلكا في نقله الى ان قال وقد بين كثير من العوام ان المراد بها القرات السبعة
وهي جمل قبح وقال ابو شامة عن قمران القرات السبع الموحدة لان هي التي اريدت بالجدد وهي
اجماع اهل العلم فاجابة وانما يقرب ذلك بعض اهل الجمل وقال ابو العباس ان عماد قد نقل سبع هذه
مالا ينبغي له ان يتكلم الامر على العامة فاجابه كل من قد نظر ان هذه القرات هي المذكورة في الحرف
انما اقتصر بعض من السبعة او زاد ليرى في الشبهة وقال في كل من ان قوله هو كراهة القراء كسائر وعام
هي من الاحرف السبعة التي في الحديث فقد غلط غلطا عظيما الى ان قال وقد صنفت ابن جرير في القرات
ابن مجاهد كتابا في القرات فاقصر في حصر احبار كل من اما واما انما اقتصر على ذلك لان
التي ارسلها لعثمان كانت خمسة الى هذه الامساوي يقال انه وجه السبعة هذه المختة ومصحف الى
ابن ومصحف الى الحسين لكن لما لم يجمع لهذين المصحفين خبرا واداد ابن مجاهد وغيره من اهل
علم المصاحف استدلوا بغير الخبرين والذين ياريدون كل واحد العد فساد ذلك العد الذي في
نفع ذلك لمن يعرف اصل المسئلة وان كان فطنه فطن ان المراد بالاحرف السبعة القرات السبع
وفي القاموس ونقل القرآن على سبعة احرف سبع لغات العرب وليس معناه ان يكون في الحرف
سبعة واجبه وانما جاء على سبعة عشرة واكثر لكن المعنى هذه اللغات السبع مفرقة في القرآن وفيها
الاثرية في الحديث من القرات على سبعة احرف كما كان شاذ راها في الحرف اللغة يعني على سبع لغات
من لغات العرب المماثلة في القرات فبعضه بلغة فربما بعضه بلغة هاذيل وبعضه بلغة هذيل
بعضه بلغة ليس وليس معناه ان يكون في الحرف الواحد سبعة واجبه وفي الاثبات عن ابي صالح عن ابي
قال من القرات على سبع لغات وان قد ظهر عن الله تعالى ان رسول القرآن على اربعة حروف فاحد
وجه واحد وان تلك الاختلافات الواحدة سواء كانت من السبعة او غير هاهنا لتلك الزمان
التفسير على قوله الاول اما بعد ما اطلنا التواتر عن النبي صلى الله عليه واله فلا حاجة لنا الى اطلاق ما
اشتهر في سبيل التواتر المسمى كراهة السبعة وانبات ان الرواية عن بعضهم كافي في عمومهم وادعوا
ففي الاول الى محمد بن الربيع عن ابي الحسن في الرواية عن النبي صلى الله عليه واله عن النبي صلى الله عليه واله
انما بل الغرض لذلك نصيب الوقت والكلمات فيما ذكرنا بلغة لمن اراد ان يكشف الامر فليجلبه

في الثاني

ان الوجه المنزل عليه القرآن وان كان واحدا الا ان حملته ادعوا الى ان
القراءة باحدى السبع والعشر باقية بل ادعى تواتر ذلك في الامة عليمه وقدم على ذلك
ما يظهر من حمل التواتر على السبع السبع على هذا المعنى وهو ما يتعلق بالكتابة والمسا في حروف
او حركات وسكنات موقد بما في من الاخبار الواردة بالقرآن كايضا في الساس او كان فيهم منهم الضحية
بالحظة صدرها وفيها في قوله ما كان فيهم من احبها فامر الامة فيهم لم يزد في السور او لا
او الكلمات او الكلمات الا صلبة التي عدها عن الكل من اربعة والقرآن ما وصل اليهم مما بقي من
من قرف ايدى الامة الضلال بتوسط من سبقت لبعض اصحابهم الاشارة وما فيها يتعلق بالاعراب والباء
وما يقتضيه القواعد العربية والمجتمعات ومخارج الحروف وصفاتها وامثال ذلك مما ذكره من الروايات
او المسخر عنهم مراعاة في السبعة في بعض تفصيل موكدا في الكثرة في بعضه ان قال العلامة في
الشيء كما حكى عنه وحسب القرائة التي توافر عام من طريق ابن بكرب عباس وطريق ابن خزيمة العلل
فانها او الحرف في حرفة والكثرة لما فيها من الادغام والمالة وزيادة المدونة في كل كلمة تكلف ولو قرئت
صحت سلتها بالاختلاف في بعض من سبقت في القرات فافهم القرات قرآنة عام كانه ان كان
في ذلك انه يظهر ما دعه ويجتهد في الحرفة ما ليس به غير في بعض القرات اما في غيره وفيه نظر من وجهين
الاول ان قوله العلامة في طريق ابن خزيمة على قوله طريق ابن بكرب في قوله على ان الامر وكما في بكرب
فعام من يكون ما حبه وعلم بالرواية من باب القرات السبع في عام من طريق ابن خزيمة في قوله
ان قرآنة التي عرفت كقصة فخر في قرآنة عام وطبقه بل ليس له رواية عنه كرواية بعض السبعة
على ما تقدم وما الذي يروي عن عام غير ان يكون هو او عمر بن الخطاب سليمان والمظاهر في حق
غير ما يظهر من كلامه في قوله فافهم ان له فائدة في شرح في القدرات الشك ان القرات السبع او كانت
متواترة عن النبي صلى الله عليه واله على ما ذهب اليه من جهة الله فخرج بعضها على عموم علمه ما ذكره من
الادغام والندى مناهها كثر في خرج من غيره ليل انا في كثر جمع عن محمد بن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
على تكلف وهو غير محمود منهم مع ان اتصال الاعمال على ما ورد احدها في حرفة هذه كلفه في قوله
لا يوجب رجوعه ما في عامه ليس في ما ذكره في ما بعد في خروج التركيب من القرات السبعة ما في
بعضها على هو احرف العربية فيجوز ان كانت في دم من قراته كلمات فانه لا يجوز الرجوع فيها الى السبع
ونكان كل منها متواترا ما في خلد رفع ادم من غير قرآنة اس كثر في رفع كلمات من قرآنة ما في السبع

لفظا المعنى ونحوه وكفها اذ كذا بالتدليل مع الرفع او بالعكس واحتمال ان يكون مراده من المتواتر كان
مرجع اللفظ وقوته وما ذكره من الاوصاف الخارجة عنه مما استبعد القراء بالرفع غير بائع بعد
وجوب مراعاتها كونها من اجتهادهم بالاجتهاد لا استصحابا منه كما ذكره كاشف الغطاء كاجابة مقدار
في علم الكتابة والحسناء علم السليح ورجح في الترخيم من غير مرجح اصل العدد ورجح الكلفة في المدون
التي صلى الله عليه وآله والاولى بعد هذه المتواترة وفيه بين السبع على القول الاخر في وجهه
من جهة فائدة بعضهم على بعض وان كان في بعض من التركيب الخ في اوجه الاصلك بعد الحاقه
يا حاد سورته من جمع الى انكشاف مطابقة القراءة الاثمة عليهم التي كانت ايقظ فيها ظاهرا وتبين لها
ورجحه معتبر على المطابقة او تصديق العتقين بذلك لقراءات لذلك وهذا كثير باي متفرقا **باب**
تقديمهم على بعض القراءات فانه تعيين للآخرى اذا قرئت على وجهين **ج** وجود الكلمة المختلفة
قواتها او الالية مطابقة احكام السبع في الاخبار والكثرة في مقام الاستشهاد او التفسير او بيان التواتر
او الخاصية او في الخطب والوعظ وكذا في تفاسير القراء المقتضين على ذكر الاخبار التي ليس فيها
اسم القراء واختلاف القراء من ولا ان كقصر العياشي وقرأت وعلم ابن ابراهيم وعلم العباس
والعجاني وكذا في تفسير العسكري عليهم فاما في تعيين ان وجودها في الجمع على ضبط واحد لا يجوز ان يكون
من باب المساعدة في حيث جاز التلاوة والكتابة بما يطابق احكام السبع لقضا العادة بالخلف اكثر
موضع واحد فيكشف لك عن وصولها اليهم كل على الاثمة عليهم مثل قوله القاضية وارجاها
قد ذكر في كتابها في اخبار يزيد عن الاحصاء والوجود في الجميع اعدا الصراط المستقيم بالساد وكما جازها
مضط على موضع بالراي الجمة وهذا ايضا باب واسع يمكن بعد الدخول فيه الوقوف على كثير من القوم
الظاهر **د** تفسيرهم في الالية بما لا ينطبق الا على بعض القراءات كقول ابن المنيه عليه في تفسيره
لما ذكرين طبعا على او لتلك سبل كان فلكا من الامم في العذر بالاصياء عليهم لم يتأهبا
ورغم الباقر عليه فانه ظاهر في كون القراءة في التركيب بالجمع خطا بالاثمة لا ينعى الباطل
وكما في تفسير الفقه في قرأتها امتكا اي انما جاز فانه ظاهر في ان القراءة باسكان البناء عند ظهوره
والجدة الذي هذا واحد وما كذا التمسك لولا ان هذا ان الله في حجة نعم الكيل **ر** سبل
الحاد عشر الاخبار الكثرة العبرة العريضة في رفع السقط وحول النقص في الوجه من
رواية على ما مر في بعض الادلة السابقة وانما اقل من عام وانما في العجز اعلى طبيل الانس والجان

مرجع احصائها بانية او سورة وهي متفرقة في الكتب المعنوية التي عليها المعون والمها المرحه عند رجا
جعت اعزيت عليها في هذا الباب بعون الله الملك الوهاب فقد الاسلام في اخر كتاب
فضل القرآن من الكافي عن محمد بن يحيى عن احمد بن محمد عن علي بن الحكم عن هشام بن سالم عن محمد بن عبد الله
قال ان القرآن الذي جاء به جبرئيل عليه السلام اعلم على الله عليه السلام تسعة عشر الف آية **س**
منه على صالح في شرح الكافي عن كتاب سليم بن قيس الهلالي ان امير المؤمنين عليه السلام روات
الله صلى الله عليه وآله في قوله لا يريته واقبل على القرب بجمعه وقوله لا يريته من حيث جمعه فليكن
على تنبيهه التاسع والتمسح منه والحكم والمثابة والهدى وكان ثمانية عشر الف آية **ج**
محمد بن السيار في كتاب القراءات عن علي بن الحكم عن هشام بن سالم عن ابن ابي عمير عن
حماد بن عيسى عن علي بن محمد عن علي بن ابي حمزة عن الفقيه كذا في نسخة في نسخة في نسخة
سبعة فاعلم انه لا يخاد مناس من المائة الكافي بل لا بعد كون ما فيه ما هو اسد ما يحسن
يرى عن السيار او ثمانية لمطابقة الموجود في كتاب سليم وكيف كان فلا اشكال في اعتبار ما في الكافي
التي لا يصدق في عقايد وان اولها بالاحاديث لقد ثبت كانه قد نقل وتضعفه بالانزاع عليه
عليه عينة شرحه عليه كقول ابيه فيه من تضعفه كثيرا ووافيه وطعن على الصدوق في ذلك
في ذلك لغيره المطالب بعد وخرج كون المراد من القرآن عند عامة المسلمين وفيه من السبل
التي سبل الله عليه السلام والاثمة عليهم في السبل والاشحاب هو ان السبل في اشجار النخل
طائفة معينة منه تعرف بالوقوف انقطاعا عما عن الكلام الذي بعده في اوله في قوله في اخره
في غير ما هو الموجود منه ستة الاف او ما اية واربعة ايات واربعة عشرة او تسعة عشرة او ثمانون
عشرون او ثمانون اية على اختلاف من القراء في كيفية العدد وتحديد الفاصل والاملا في
الطريق من طريق العلامة عن سعيد بن المسيب عن ابن ابي طالب عليه السلام انه قال سالت النبي صلى الله
عليه وآله عن ثواب القرآن فاجابني ثواب سورة سورة على انزلت من السماء الى ان قال في قول
النبي صلى الله عليه وآله في جميع سور القرآن مائة واربعة عشرة سورة في جميع آيات القرآن ستة الاف آية
وما اية وست وثلاثون اية وجميع حروف القرآن ثمانية الف واحد وعشرون الف حرف وما
دخني حرف فاضوع مع معارضة بما رواه ابن المنيه في الاثمة باسناده عن عثمان بن عطاء عن
ابن عباس قال جمع اى القرآن ستة الاف وستة مائة آية وستة عشر اية وجميع حروف القرآن ثمانية

[illegible]

١٥٠
 أحمد بن محمد السلكي في كتاب القرائن عن محمد بن سليمان عن مروان بن الحكم عن محمد بن سراق عن أنس
 بن مالك بن بكاءيات عن كتاب الله جل ثناؤه فقلت له حدثت فذاك أما لا تفراها هكذا فقال سمعت
 نضره والله كما روى به جبريل عليه السلام على محمد صلى الله عليه وآله الرابيع من القراء الا ان خطبه -
 وخسيف وهو ابن عبيد عن غيره واحد عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال لو نزل القرآن كما انزل لا لب
 فيه سجين كما نحن وكان قبلنا ورواه المفيد في السائل السروية كان قد ذكر في المقدمة الثالثة
 وخارج سائر موجب المحسن عن ابي جعفر عليه السلام في حديثه انه قال احديث القرآن فذكر حجاب
 كثير ولم يذكر فيه الا حروف اخطأت لها الكتاب وتوهمها الرجال كـ وعن حماد بن عيسى عن ابي
 ابن عبيد الخفي قال قال ابو عبد الله عليه السلام ان القراء في جبر ما مضى وما حدث وما كان وما هو كائن
 وكانت اسماء رجال فالفيت **كج** وفي علي بن النعمان عن ابي عبد الله عليه السلام بن مسكان عن ابي جعفر
 انه قال لو كان في القرآن ونقص ما خفي حقنا على ذي حجب ولو قد قام فاعلمنا انطق صدق في القرآن
كد وفي ابن فضال عن داود بن زيد عن ابن عبيد الله عليه السلام قال نزل القرآن في سبعة واسمائه
 فرب شئ منه وتركت بالهـ **كه** وفي الحارث بن عيسى عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال ابو عبد الله
 اصحاب العربية يحرون كلام الله عز وجل من فاضله والظاهر ان عليه السلام ساراه في القراءات
 في القرآن فحقه لقراءات القراء والارباب الادبية فيه بما تقتضيه قواعدهم الغير المنتهية الى التبع
 عليه السلام ولا الى اهل اللسان كما استروا وفي ذلك بعض اقسام الالهام الواجب لبعضهم المعير
 الكلمة لسقوط حرف منها وتبدلها باخر يقارب في الخرج وهكذا **كو** النعمان في غيبة عن عطاء
 وعلي بن الحسين عن الحسن ومحمد بن يوسف عن محمد بن سمار عن ابي حمزة عن ابي جعفر
 العرفاء قال قال امير المؤمنين عليه السلام كان في النظر الى شيعتنا بسجد الكوفة وقد ضربوا الفضايف
 الناس للقرآن كما انزل اما ان فاستاذ اقام كسره وسكو قبلته **كو** النعمان في غيبة عن عطاء
 عن ابي عبد الله عليه السلام عن جعفر بن احمد بن محمد بن يعقوب عن ابي جعفر عن ابي عبد الله عليه السلام
 علي بن ابي حمزة عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي جعفر عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام
 ان قال امير المؤمنين عليه السلام في القرآن ما نسخ ومنسوخ ومكسر ومكسرة الى ان عبد الله بن مسعود
 ومنه حرف مكان حرف ومنه ما هو محرف عن محبة ومنه ما هو على خلاف تقديره ثم شرح الاقسام
 لكل واحد مثل ان قال اما ما حرف من كتاب الله فقله كما كانت خير امته وعدا عليه الصلاة والسلام

وعنه ذلك القرائة وهي لم تزل تأتي ببعض من بعد ما كان عليه من باب القوم لا يجتمعان في تغيير القرائة ولا
يقبلوه واستشهدوا بما ذكره من الشيخ الطوسي في الصباح في دعاء قوت الوجل اللهم العن الرؤساء
والقادة والاشياع والاولياء والاحارب الذين صدقوا عن سبيلك اللهم انزل نعم ماسك ونفيل
ناهم كذا على رسواك وبدلو اعمتل وافسدوا عبادك وحرقوا كتابك وعيروا سنة نبلك اذ
الح وفيه روي عن عمار بن عبد الله عليه السلام انه سئل عن النبي صلى الله عليه واله بعد المعير
الحقة هذه الصلوة ثم سألوا فيها اللهم العن الذين بدلوا دينك وكانك وعيروا سنة نبلك
الح الشيخ رحمه الله في عتبته عن احمد بن علي الرازي عن ابي الحسين محمد بن جعفر الاسدي قال
حدثني الحسين بن محمد بن عامر الاسدي الفقيه قال حدثني يعقوب بن يوسف الصراف العباسي الاصفهاني
قال سمعت في سنة رفاع شيخه دعاء اخر مروي عن صاحب الزمان عليه السلام خرج الى اخص
الضرب الاصفهاني باكة باسناد لم يكن اختصارا في نسخة يسميها الله الحق الختم الى قوله عز الله حمدا يبرها
امني من ذنبك واجي به ما يدل من كتابك للدعاء **الح** الشيخ جعفر بن محمد بن قلوبه في كامل الزيارات
عن محمد بن جعفر الرضا عن الحسين بن ابي الخطاب عن ابي عمران عن يزيد بن اسحق عن الحسن
عليه السلام عمار بن عبد الله عليه السلام قال اذا دخلت الحايض فقل الى قوله عليه السلام اللهم العن الذين بدلوا
وهو ما كتبك وحرقوا كتابك الزبارة **الح** وفيه روي عن الحسين بن محمد بن احمد بن اسحق عن سعد
ابن مسافر عن ابي احسان عمار بن عبد الله عليه السلام قال اذا ابنت القبر بدأت فانبت عماره عن رجل
ان قال في سياق الدعاء اللهم العن الذين بدلوا دينك وهدوا كتبك وحرقوا كتابك وسلكوا
اهل بيت نبلك صلى الله عليه واله **الح** العلامة المجلسي في البحار عن زرارة الفيد في زيارة علي عليه السلام
عليه السلام غير مفيدة بوقت وفيها اللهم العن الذين بدلوا دينك وهدوا كتبك واستحوذوا
والحداد في البيت الحرام وحرقوا كتابك **الح** السيد في الدين علي بن طاهر رحمه الله في الاقبيا
روينا باسنادنا الى عبد الله بن جعفر الجعفي عن الحسن بن علي الكوفي عن الحسن بن محمد الحميري عن
عبد الله بن سنان عن الصادق عليه السلام في زيارة بها خالفوا السنة وبدلوا الكتاب **الح** الشيخ الطوسي
في الصباح في زيارة يوم عاشوراء روي عن عبد بن سنان عن الصادق في حديث شريف فيه ذكر زيارة فيها
اللهم ان كثيرا من الامة فاصبت المستغفلين من الائمة الى قوله عز وجل في الكتاب ورواه محمد بن اسحاق
مزاره في البحار عن علي بن الحسين بن ابي القاسم الطبري عن ابي علي بن شيخ الطائفة عن ابي عبد الله الفيد في

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

في موضعين منها فان الحق اقم من محس والولاية والطاعة وعبرها كما مر به فقبل هذا الكلام
لم يقل ان كانهم فقد المزمع فلا مانع من كون المراد من العالمين هم الذين لم يقلوا ان الله لم ينزل في الدنيا
عليه السلام من اسرائيل بل هو المعين في المقام لظاهر الاحاديث المذكورة ومرت ما في تفسيره حكيت
قال علي بن ابي طالب فان الله تعالى اذ كرنا ما في اسرائيل اذ قلنا الاسلام اذ قلنا هذه القرية وهي يثما
السام والذين هم من البني حكي اسمهم القرية حيث شتم وعذرا اسما لا فقت دخل لما باب
القرية عذرا مثل عذره وجعل على الباب مثال محمد صلى الله عليه وآله وسلم وعلى اسرائيل وامرهم من يهود يثما
لذلك انما لم يجدوا على الصهم سبعة ما ذكره في الاقوال وليد كذا بعد واسباب الما بعد من عليه
لها وتقول احطه اي قولوا ان يحيى بن ابي طالب تعظيمه لثالث علي واحقا وقال في كتابه احطه لثالثنا
وحيثما سألنا في ذلك انما بعد الفعل خطاياكم الساغرة وابعادكم فابا الما بسنة من بعد
الحسين وكان حكيما ليقارب الدروب التي فارما حطت لولاية ونفت على ما اعلاه انما من
مع محمد بن ابي طالب فاما قوله في هذا الفعل زيادة درجات ان قال قبل ان يذهب طلوعا فاعلم ان في كلامه
من يهود كما مر في الاقوال واما قوله في ذلك وحطها مستغفلا لها باسماهم وقال في حقا مستغفلا في حقا
منفقها تحت الشيا من هذا الفعل هذا الفعل فارما على الذين ملو عبره وبنوا ما فيهم من
لولاية محمد وعلى والها الطيئين وحول السام بما كانوا يفسقون يخرجون عن امر الله وطاعة
والذين يذهب اصابعهم انما مات منهم ما باطوب في بعض يوم مائة وعشرون الف وهم على الله تعالى
منهم لا يؤمنون ولا يؤوبون ولم يزل هذا الوجه على ما في بعض من يذهب من طينة
ونزل الله وتوهم محمد وغرف لولاية علي ومبى واجيب على ما عليه وهو ان الكوفة
الصادق عليه السلام اذ الله ما هلك من هلك فلكم ما هلك من هلك حتى تقوم قاتنا الا في قوله ولا يثما
ويجوز حقا الحس ويؤيد قول امير المؤمنين عليه السلام في باراه التي شرف الدين في حقه من خطبه
الطوبى لسلطان انا الذي وحبته لا مكلها الى طاعة فكبرت عدوت بالاراي لا تان في بقاء
والباب المبلى به الناس وهذا المضمون اخبار كثيرة ط الكيفية وهو على بن ابراهيم بن محمد بن
محمد بن علي بن ابي عمير بن عثمان عن جابر بن محمد بن جعفر عليه السلام قال نزل
جبرئيل عليه السلام هذه الآية على محمد صلى الله عليه وآله وسلم هكذا ينزل ما ينزل اليه انما تم ان يكرم
فيما انزل الله **في حقه** بقايا العيان قال ابو جعفر عليه السلام نزل هذه الآية على رسول الله صلى الله

卷之四

[illegible]

قال يقول اذا قطع الاجل بما سلكنا استعملناه ما جاز اخر من صبرها ولا اجل غير حتم فيقضى الاجل في هذا
حيثما وقع الصدوق في الفقيه باسناده عن الحسن بن محبوب عن ابي عبد الله عن ابي جعفر عليه السلام
قال قد سئل عن المتعة فقال المتعة اليوم ليست كما كانت قبل اليوم الحق كمن يومئذ قال اليوم لا
يوم من متعلقين واحل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المتعة ولم يخرج مما حتمت فحق وقرا ابن عباس
فاستمتعتم به منهن اى حل منهن فانهن اخرون منهن وبعينه والظاهر ان قوله فحق لم يخرج من كلام
الامام عليه السلام فبقية ما باقى من العيانية والوجه فيه ما مر في قول الحديث الا لعين مرسومة في النسخ
ورقم الفاضل المولى مراد القزويني انه مر كلام الصدوق حيث قال قوله وقد خرج مقتضى الوقت من كلام
هم الى اجل من الالية فيصير قضاء المتعة والانعام لبيان معنى الالية دون ان المصنف يحتاج الى انه
لو كان منها الوجوب لقوله وطرح الخبر اقول من هذا الحل الذي ياباه ووفق كل من في هذه ما بالمتكلام
وباقى الجواب وكلامه الاحكام ان الله تعالى والعجائب من غير ان يصير من كلام جعفر عليه السلام في هذا
ابن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه قال من فاحل لم المتعة ولم يخرج مما حتمت كان عليه السلام
لو ما سبق في باب الخطاب يعني عرازة الاشقة وكان ابو عباس يقرأنا استمتعتم به منهن اى الى اجل منهن
فانوهن اخرون منهن فبقية وهو لا يكفر في هذا ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اهلها وانما حتمت في
ابن جعفر عليه السلام قال كان يقرأنا استمتعتم به منهن اى حل منهن فانهن اخرون منهن فانهن اخرون منهن
في الاحكام عليكم فيما انصبت به من بعد الفريضة فقال هو ان يزوجها الى اجل تنجوت من
الاجل **ح** وعن عبد السلام عن ابي عبد الله عليه السلام قال قلت له ما تقول في المتعة قال قول الله تعالى
فاستمتعتم به منهن فانهن اخرون منهن فبقية **وحي** منهن فانهن اخرون منهن فانهن اخرون منهن فانهن اخرون منهن
الفريضة قال قلت جعلت فداي اهي من الاربع قال البت من الاربع انما هي اربعة فقلت رايك ان
ان يزوجها او تزاد قبل القضاء الاجل الذي اجل قل لا بأس ان يكون ذلك من ضمانه ومنها ما اجل
والوقت في ان يزوجها بعد ما يفضى الاجل كما في السخنة ولا بعد كونه السخنة والوقت لا يفتق جميعا
هنا وفي ما تقدم في معنى عبد الله بن مسعود والى ان الزيادة بعد قوله تعالى استمتعتم به منهن
البرية في علي بن النعمان عن ابي عبد الله عن ابي جعفر عليه السلام انه قال فان
استمتعتم به منهن اى الى اجل منهن فانهن اخرون منهن فبقية الالية قال الحق الذي اذا في حاشية التفسير
من طرفهم وطرفنا متظافرة بانه كان في اية المتعة فااستمتعتم به منهن اى الى اجل منهن وكان كقولهم

ومعنى ان مسعود بن عباس وكما نرى به كذلك قلت كذلك كما في صحيح ابن وهب عن
الطريق فليلاحظ في سعة عبد الله بن عمر في كتابه في الفرائض وسبقه قال وفيه وجع من وجع
عليه السلام استمتعتم به منهن اى منهن فانهن اخرون منهن فانهن اخرون منهن فانهن اخرون منهن
فان من حرمانه من اجل غير ما جاز اخر من صبرها ولا اجل غير حتم فيقضى الاجل في هذا
عليه السلام هكذا بالاجل الذي اوتوا الكتاب اموننا لبيان **ح** مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى
المولى في تفسير الرها من مسائل عن جعفر بن محمد عن ابي عبد الله عليه السلام في هذا الالية في قوله
صلى الله عليه وآله وسلم هكذا بالاجل الذي اوتوا الكتاب اموننا لبيان **ح** مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى
قلت ان جعفر بن محمد عن ابي عبد الله عليه السلام في هذا الالية في قوله
وعلى بن ابراهيم عن احمد بن محمد البرقي عن ابي عبد الله عليه السلام في هذا الالية في قوله
جعفر عليه السلام في هذا الالية في قوله هكذا بالاجل الذي اوتوا الكتاب اموننا لبيان **ح** مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى
في جيل نور استبانك من احاديث في نسخ الكتاب في قوله في هذا الالية في قوله
على ان قوله تعالى في جيل نور استبانك من احاديث في نسخ الكتاب في قوله في هذا الالية في قوله
في الذي نرى ان قد سقط الزمان او الماسح منه كذا في جيل نور استبانك من احاديث في نسخ الكتاب في قوله
وجود في المصاحف وصدراية حرق في هذه السورة وهي قوله تعالى يا ايها الناس قد جاءكم
بين يديكم واتواكم اليكم نور مبين وان لفظ في على مستطابان ولنا وصلة في الالية وبن اليكم
ونور في الثانية موجود اسقط من الوصية وكان لا يصح بعد قوله في هذا الالية في قوله
الاسناد عن محمد بن سنان عن حماد عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال في قوله واتواكم اليكم في على
نور مبين ونور في ذلك انه رحمه الله اورد سدا في هذا الالية على سائر ابيه عن جعفر بن محمد عن
عمر بن مروان عن ابي عبد الله عليه السلام في قوله في هذا الالية في قوله
الالية في قوله في هذا الالية في قوله في هذا الالية في قوله في هذا الالية في قوله
كان قد تم في هذا الاسناد وذكر الحديث المذكور والبيان اورد في كتابه تلك الاخبار بهذا الاسناد
بعد قوله لا يصح ما سنده ثم ذكر الالية الاخير المقتضى لقوله في على واحتمال كون ما في صحيحهم عليه السلام
موافق لما في الخبر ومما عايناه في الفاضل المذكور بعيد يد البيان في البرية في الالية في قوله
البرية قال ابو عبد الله عليه السلام انما تحسدون الناس على ما اتيهم الله من فضله فقد اتينا آل ابراهيم وال

عن القصة عن سهل بن زياد عن احمد بن محمد بن ابي نضر عن رجل عن ابي جعفر عليه السلام قال تسئلوا عن اشياء
من بدل لكم ان تبدلوا منكم كقط السيلان ومحمد بن علي بن ابي اسامة بن زيد السجستاني عن ابي عبد الله عليه السلام
 في قوله تعالى لا تسئلوا عن اشيائكم **من بدل لكم** ان تبدلوا منكم قال في رواية العقول ظاهرة انما كانت هذه
 الرواية في مصنفهم عليهم السلام لم يجعل ان يكون في ذكرها للتفسير انتهى ولا يخفى بعده **ل** السيلان من الغريب
 عن الجلي عن رجل عن ابي عبد الله عليه السلام والمفضل بن صالح بن ابي يعقوب قال سمعت ابا عبد الله يقول اقول واذا قال
 اشعرون بياض بن مريم هل ينطق ولا يفهم هل ينطق وتلك لا العبارة عن جدي احياء في
 تهاهل ينطق وتلك قال في رواية تهاهل ينطق وتلك يعني هل ينطق ان تدور وتلك قلت هذا يخرج في
 كون الفرافرة وهي قراءة الكشاف والماقون بالياء قال الطبرسي والمراد هل ينطق سنوول وتلك
 ذكره لا استطاعة سنوولهم لا انهم شكلوا استطاعة ولكن كما ذكره عليه وجه الاحتجاج عليه بنهم
 كاهن قالوا انك مستطيع فامض فقل في تلك قولك لصاحبك ان ينطق ان تدع عنه فامض فقل
 اذهب لا تلك غير عاجز في ذلك ثم ذكر ان لا بد ان يكون تقدير الآية هل ينطق ان تسال وتلك انك
 مائة وقال وروي عن ابي عبد الله عليه السلام ما يقارب هذا التقدير في قوله هل ينطق ان تدور
 وتلك قلت وهذه الفرافرة انما هي الحوايين ومقامهم الذي اشير اليه في مقابل هذه الآية بقوله تعالى
 ولذا وجبت في الحوايين ان امنوا به وبرسوله قالوا امنا واشهد باننا مسلمون والاعطاهم القراءة
 الموجودة يدل على شكهم في القدرة وبطلان دعويهم بالايمان او كما خرج به في الكشاف **سورة**
الانعام الكلي عن محمد بن يحيى عن احمد بن محمد عن الحسين بن سعيد عن النضر بن سويد عن
 ابي حمزة عن يعقوب بن شعيب عن ابي عبد الله عليه السلام قال في قوله تعالى لا يسئلونك عن اشيائكم
 لا يسئلونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون فقال بلى والله لقد كنت اجد اشد التكرير والكناف
 مخفية لا يسئلونك لا ياتون سباجل يسئلونك بجهلك **ب** العياشي عن ابي عبد الله عليه السلام
 عليه السلام قال رجل عند امير المؤمنين عليه السلام وذكر له ج السيلان من الغريب من ابي عبد الله
 عن ابي عبد الله عليه السلام في قوله فاقم لا يسئلونك مشقة فقال انما هي لا يسئلونك
 د وعن صفوان عن يعقوب بن شعيب عن ابي عبد الله عليه السلام في قوله فاقم لا يسئلونك
 انما يسئلونك الذي يقولون فاقم لا يسئلونك فاقم فاقم في قوله فاقم لا يسئلونك فقال بلى والله
 لقد كنت اجد اشد التكرير وانما نزلت لا يسئلونك اي لا ياتونك حتى يبطلن حقتك والجهل

العلم من فاع والكشاف والافق من علم بل لا يسئلونك بالتحريف وهو قراءة علي بن ابي طالب
 المروي عن جعفر الصادق عليه السلام والماقون نفع الكاف والتشديد الى ان قال في قوله تعالى لا تسئلوا عن اشيائكم
 بقر لا يسئلونك ويقول ان المراد بها العلم لا ياتونك فاقم فاقم **ر** عني ابي عبد الله
 الحسين بن محمد عن العياشي عن محمد بن علي بن اسباط عن ابي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى لا يسئلونك
 في قوله تعالى لا يسئلونك ما كان منكرب **و** السيلان من الغريب عن ابي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى لا يسئلونك
 حرة في جعفر عليه السلام في قوله عن رجل واما ما كان منكرب قال يقول ولا يسئلونك ولا يسئلونك
 ولا يسئلونك في الخبرين تفسير لا يسئلونك واما قوله تعالى لا يسئلونك **ح** الكلي عن محمد بن يحيى
 احمد بن محمد بن عيسى عن محمد بن خالد والحسين بن سعيد عن النضر بن سويد عن محمد بن حمران عن
 عبد الله بن مسكان عن زيد بن الوليد عن النضر بن سويد عن النضر بن سويد عن محمد بن حمران عن
 قوله تعالى عن رجل واما ما كان منكرب في قوله لا يسئلونك في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس
 الا في كتاب مبين قال فقال الورقة السقط والعتة الولد وظلمات الارض الامام والورقة
 يحسب الناس به واليابس يعطى وكل في ايام مبين قال الجلي عن محمد بن يحيى عن محمد بن حمران عن
 هكذا ثم استظهر كونه تفسير ابي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى لا يسئلونك وكاشف احصائه
 في امام مبين ان النبي صلى الله عليه واله اشار الى امير المؤمنين عليه السلام بعد نزولها قال هذا هو
 الامام المبين وفي التأييد نظر في العياشي عن الحسين بن خالد قال سالت ابا الحسن عليه السلام
 في قوله تعالى ما تقطعون في قوله ان قال قال قلت في كتاب مبين قال في ايام مبين قال الفاضل الذي
 وظاهر خبر الحسين ايضا انه منسوخ الكتاب بالامام وان احتمل ان يكون مراده عن الآية من هذا
 اشهر ولاضاف انه لا يكون له في حد الحقلين وان كان سياق آياته في بيان التفسير باق
 كثيرا ما يبين كيفية الترتيل وتغيير اللفظ بمثال هذه العبارة كما تقدم ويأتي في مقابلها الكلي
 عن ابي عبد الله عليه السلام عن محمد بن خالد بن ابي عبد الله عن محمد بن ابي عبد الله عن محمد بن ابي عبد الله
 عليه السلام في قوله تعالى لا يسئلونك **ح** السيلان من الغريب عن ابي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى لا يسئلونك
 فاقم لا يسئلونك في قوله فاقم لا يسئلونك مشقة فقال انما هي لا يسئلونك
 فاقم لا يسئلونك في قوله فاقم لا يسئلونك مشقة فقال انما هي لا يسئلونك
 فاقم لا يسئلونك في قوله فاقم لا يسئلونك مشقة فقال انما هي لا يسئلونك
 فاقم لا يسئلونك في قوله فاقم لا يسئلونك مشقة فقال انما هي لا يسئلونك

منه حقه روى
 عن ابي عبد الله عليه السلام
 عن ابي عبد الله عليه السلام
 عن ابي عبد الله عليه السلام

شيخهم به نعم ذكر ما روي عن قتادة انه وكذا ابن مسعود ساق ما نقلناه من دعوى في مقام ذكر اسمائه
 ورواه عنها القرآن **يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ خُذْ هَذَا الصَّلَافَ فِي يَمِينِكَ** **وَالْحَقُّ عَلَى رَأْسِكَ** **وَالْحَقُّ عَلَى رَأْسِكَ**
 صراط على مستقيم قال هو امير المؤمنين عليه السلام **وَالْحَقُّ عَلَى رَأْسِكَ** **وَالْحَقُّ عَلَى رَأْسِكَ** **وَالْحَقُّ عَلَى رَأْسِكَ**
 لهم ماذا انزل ربكم في حق علي قالوا الساطور الاولين يعني اكدسب الاولين حديثي ابو جعفر بن احمد
 حدثنا عبد الكريم بن عبد الرحيم بن محمد بن علي بن محمد بن الفضل عن اخيه حمزة الثمالي قال سمعت ابا جعفر
 يقول ان قال قلت هذه الآية هكذا واذا قيل لهم ماذا انزل ربكم في حق علي قالوا الساطور الاولين
 ب ابن مسعود في المآتب ذكر اسماء من جعلت في كتاب المنزل عن الصادق عليه السلام في قوله تعالى
 واذا قيل لهم ماذا انزل ربكم في حق علي قالوا الساطور الاولين يعني بنو الساطور **وَالْحَقُّ عَلَى رَأْسِكَ**
 علي بن ابي طالب واذا قيل لهم ماذا انزل ربكم في حق علي قالوا الساطور الاولين يعني اهل الجاهلية
وَالْحَقُّ عَلَى رَأْسِكَ **وَالْحَقُّ عَلَى رَأْسِكَ** **وَالْحَقُّ عَلَى رَأْسِكَ** **وَالْحَقُّ عَلَى رَأْسِكَ** **وَالْحَقُّ عَلَى رَأْسِكَ**
 علي بن ابي طالب واذا قيل لهم ماذا انزل ربكم في حق علي قالوا الساطور الاولين و
 الطاهر وروي عن ابي الليث عليه السلام قال في الله ببيتهم من القواعد **وَالْحَقُّ عَلَى رَأْسِكَ**
 عبد الله عليه السلام ان في الله ببيتهم من القواعد يعني بيت مكرمهم **وَالْحَقُّ عَلَى رَأْسِكَ**
 علي بن ابي طالب قال قلت لعنه الله تعالى في الله ببيتهم من القواعد قال لا في الله ببيتهم من القواعد
 كان بيتا طاهر الساطور عليه السلام قال كان بيت غدري جعفر في دار ابي الشري الساطور عن
 البرق في القسم بن حرة عن عبد الحميد بن محمد بن مسلم عن ابي عبد الله عليه السلام انه كان يقرأ في الله
 ببيتهم من القواعد يا وعنه بن ابي نصر الحسن بن موسى عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام
 في الله ببيتهم من القواعد ولم يقل الذين امنوا في الله ببيتهم من القواعد سب ورجاء
 عيسى بن ابي يعقوب السعدي عن ابي اسحاق الكوفي عن ابي عبد الله عليه السلام قال سمعت ابا عبد الله
 من القواعد قال قلت لعنه الله تعالى في الله ببيتهم من القواعد **وَالْحَقُّ عَلَى رَأْسِكَ**
 الجوري عن ابي عبد الله عليه السلام ان الله يامر بالعدل والاحسان واما في القريب حق هكذا
 قراءة امير المؤمنين عليه السلام **يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ خُذْ هَذَا الصَّلَافَ فِي يَمِينِكَ** **وَالْحَقُّ عَلَى رَأْسِكَ**
 ان الله يامر بالعدل والاحسان واما في القريب **وَالْحَقُّ عَلَى رَأْسِكَ** **وَالْحَقُّ عَلَى رَأْسِكَ** **وَالْحَقُّ عَلَى رَأْسِكَ**

كما قيل لك يا ابي عبد الله ان الله يامر بالعدل والاحسان واما في القريب **وَالْحَقُّ عَلَى رَأْسِكَ**
 لا تفر هكذا في قراءة زيد قال ولكن انتم زعمتم ان الله يامر بالعدل والاحسان واما في القريب
 عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال ان تكونوا امة هي امة في انتم **وَالْحَقُّ عَلَى رَأْسِكَ**
 ارب من امة قال وحيك واربي واربي بديتها اربى من امة **وَالْحَقُّ عَلَى رَأْسِكَ**
 عن محمد بن ابي جعفر عن منصور بن يونس عن زيد بن الحنفية عن ابي عبد الله عليه السلام قال سمعت ابا عبد الله
 يقول ان قال قلت هذه الآية هكذا واذا قيل لهم ماذا انزل ربكم في حق علي قالوا الساطور الاولين
 كان ما اكده الله عليه ما يارب ربك رسول الله صلى الله عليه واله اهل الجاهلية بامر الله
 فقالوا امير الله او من رسوله قال نعم رسول الله صلى الله عليه واله اهل الجاهلية بامر الله
 عز وجل ولا تستقصوا الايمان بعد تركها وقد علمتم الله عليكم كعبلا ان الله يعلم ما تفعلون يعني
 قول رسول الله صلى الله عليه واله اهل الجاهلية بامر الله او من رسوله ولا تكونوا في نفسكم
 من بعد قوة كما تفتخرون ايمانكم وحليكم ان تكونوا امة هي **وَالْحَقُّ عَلَى رَأْسِكَ**
 اي امة امة قلت فانتم اربى فقال ما ربي واربي بديتها اربى من امة **وَالْحَقُّ عَلَى رَأْسِكَ**
 وحدثنا ابي جعفر عن منصور بن يونس عن زيد بن الحنفية عن ابي عبد الله عليه السلام ان تكون امة هي
 اربى من امة قال اي امة اربى انا هي ان تكون امة هي **وَالْحَقُّ عَلَى رَأْسِكَ**
 عنهم عليهم السلام ولا تكونوا كالبهائم تقض غرهم من بعد قوة انما قالوا في الخبر انتم ايمانكم خلاصكم
 ان تكون امة هي **وَالْحَقُّ عَلَى رَأْسِكَ** **وَالْحَقُّ عَلَى رَأْسِكَ** **وَالْحَقُّ عَلَى رَأْسِكَ**
 ان يكون غنة هي **وَالْحَقُّ عَلَى رَأْسِكَ** **وَالْحَقُّ عَلَى رَأْسِكَ** **وَالْحَقُّ عَلَى رَأْسِكَ**
 فقال وحيك واربي واربي ان يكون امة هي **وَالْحَقُّ عَلَى رَأْسِكَ** **وَالْحَقُّ عَلَى رَأْسِكَ**
 عن امير المؤمنين عليه السلام في سياق الايات المحرقة ومنه قوله عز وجل في سورة النحل ان تكون امة
 هي **وَالْحَقُّ عَلَى رَأْسِكَ** **وَالْحَقُّ عَلَى رَأْسِكَ** **وَالْحَقُّ عَلَى رَأْسِكَ**
 الجارية باب التحريف من الايات قال في سورة النحل وهي قراءة من ان تكون امة هي اربى
 من امة قال ابو عبد الله عليه السلام ان في هذه امة وحيك واربي قال جعلت ذلك فاهو
 انما انزل الله عز وجل ان تكون امة هي **وَالْحَقُّ عَلَى رَأْسِكَ** **وَالْحَقُّ عَلَى رَأْسِكَ**
 بعد تفسير الآية على النحو السابق قوله ان تكون امة امة او الغنة تفعلون ذلك كراهة ان تكون امة

لعله على هذا التاويل مفعول له قوله تحذرون
 اي تحذرون نقص العهد لان تكون امة
 من امة الصلوات اربى من امة امة

كح السائر عن حماد عن ربيعة بن ربيعة عن الزوارق عن أبي جعفر عليه السلام في قوله عز وجل ما فعلناه ذنوباً
 في قوله أمير المؤمنين عليه السلام كذا وعنه عن أبي جعفر عليه السلام في قوله عز وجل ما فعلناه ذنوباً
 بانه عن أمير المؤمنين عليه السلام في قوله عز وجل ما فعلناه ذنوباً بانه عن أمير المؤمنين عليه السلام في قوله عز وجل ما فعلناه ذنوباً
 ثم يرد الى ربيعة في قوله عز وجل ما فعلناه ذنوباً بانه عن أمير المؤمنين عليه السلام في قوله عز وجل ما فعلناه ذنوباً
 وعنه عن أبي جعفر عليه السلام في قوله عز وجل ما فعلناه ذنوباً بانه عن أمير المؤمنين عليه السلام في قوله عز وجل ما فعلناه ذنوباً
 كذا الطبري في قوله عز وجل ما فعلناه ذنوباً بانه عن أمير المؤمنين عليه السلام في قوله عز وجل ما فعلناه ذنوباً
 وسكن السنين وهو قريظة أمير المؤمنين عليه السلام وابن عمر والحسن وعكرمة وفائدة ومجال
 وانزل الى هذه الامور لا خوف التي احارها ابو بكر وخالفها ما فيها ذكر انه ادخلها في قوله عز وجل ما فعلناه ذنوباً
 أمير المؤمنين عليه السلام في قوله عز وجل ما فعلناه ذنوباً بانه عن أمير المؤمنين عليه السلام في قوله عز وجل ما فعلناه ذنوباً
 عن أبي جعفر عليه السلام في قوله عز وجل ما فعلناه ذنوباً بانه عن أمير المؤمنين عليه السلام في قوله عز وجل ما فعلناه ذنوباً
 قواها أمير المؤمنين عليه السلام سورة مريم عليه السلام السائر عن سيف عن عبد بن
 عن أبي جعفر عليه السلام في قوله عز وجل ما فعلناه ذنوباً بانه عن أمير المؤمنين عليه السلام في قوله عز وجل ما فعلناه ذنوباً
 وار عباس وحضر عن عبد الله بن عباس والحسن والحسين وقادة والحسين بن ربيعة
 في الخبرين في قوله عز وجل ما فعلناه ذنوباً بانه عن أمير المؤمنين عليه السلام في قوله عز وجل ما فعلناه ذنوباً
 بعمر وسعيد بن جبر والحقف المولى في قوله عز وجل ما فعلناه ذنوباً بانه عن أمير المؤمنين عليه السلام في قوله عز وجل ما فعلناه ذنوباً
 انه نذر في الرحمن صواباً كذا قلت في السائر عن البرقة عن أبي جعفر عليه السلام في قوله عز وجل ما فعلناه ذنوباً
 صواباً في قوله عز وجل ما فعلناه ذنوباً بانه عن أمير المؤمنين عليه السلام في قوله عز وجل ما فعلناه ذنوباً
 قال قلت صواباً في قوله عز وجل ما فعلناه ذنوباً بانه عن أمير المؤمنين عليه السلام في قوله عز وجل ما فعلناه ذنوباً
 في قوله عز وجل ما فعلناه ذنوباً بانه عن أمير المؤمنين عليه السلام في قوله عز وجل ما فعلناه ذنوباً
 الاختلاف ولعله نقياً بل نقياً والله العالم ح سعد بن عبد الله في الكتاب المذكور انه قرأ
 جعفر ابو عبد الله عليه السلام في سورة مريم انه نذر في الرحمن صواباً في قوله عز وجل ما فعلناه ذنوباً
 رجال من اهل الري في حكاية صوابه ذكرها انه كان يقرأ في مسجد رضاء عليه السلام في سورة مريم وكان يسمع
 من القبر الشريف قارة القرآن مثل ثمانية الى ان بلغ الرجل الى قوله يورثه المؤمنين الى الرحمن وفدا
 ونسوق المجرمين الى جهنم وفيما سمع صواباً من القبر يورثه المؤمنين الى الرحمن وفدا ونسوق المجرمين

الحمهم ورد الى ان قال سالته من فرأى نواف وبنا نواف هذه القرآنة طالع موافقة رجع الى رجب
فقال عني فقال هذه قرآنة رسول الله صلى الله عليه واله من رجع منه هل البت عليه قال
اعبر به في التواد قرآنة فتاد من الحصن جنة اسقوب وبناق الحروب قال قلت اخبرنا من بابا
قال هو للفقير اذ الى سأل حجة مرفق خيزوب وبناق قوله وسبق ادب كوفي الثانية سورة
طه على اسرارهم في قوله تعالى ان الساعة ابنة اكد اخبرنا قال في هذا ان طالت
كيف يخبرنا من ههنا قال اخبرنا من عرفت ب السائر عن اربعة رجال من عبيد عن ربيعة بن
عبد الله عليه السلام عن ابن عباس عن غير واحد عن ابي حمزة عن ابي عبد الله عليه السلام ان
اخبرنا من ههنا قال اذا كان لا يعمل حافق في العبد ونحو اس ههنا كان ههنا من ربيعة
لذلك في قرآنة ابنة في ذلك عن الصادق عليه السلام في سعة عبد الله في كتاب يكون في كان
بالصادق عليه السلام في ان الساعة ابنة اكد اخبرنا من ههنا عن محمد بن عباس عن عتبة بن
عن محمد بن عبيد الله عن عيسى بن دود عن ابي الحسن عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام في
يقول رجل بسالة عن الله عز وجل يومئذ لا يسمع لسفاهة ولا من ربه لرحم لا يذم في
فقال وعت الوعد التي يقو روف ههنا من محل طاهر **الحمد** عليه السلام في كبريت و السب
عن اخبرنا عن ابي الحسن عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام في قوله عز وجل
ههنا الى ادم من فصل كليات **الحمد لله** و **الحمد لله** و **الحمد لله** و **الحمد لله** و **الحمد لله**
على محمد صلى الله عليه واله و **الحمد لله** و **الحمد لله** و **الحمد لله** و **الحمد لله** و **الحمد لله**
برسان مثله **الحمد لله** و **الحمد لله** و **الحمد لله** و **الحمد لله** و **الحمد لله** و **الحمد لله**
عيسى بن عيسى بن سليمان و عبد الله بن سنان في قوله تعالى وقد عهدنا الى ادم من قبل كبريت
في قوله عز وجل و **الحمد لله** و **الحمد لله** و **الحمد لله** و **الحمد لله** و **الحمد لله** و **الحمد لله**
و عن ابي سفيان في مناقب ابي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى وقد عهدنا الى ادم من قبل كبريت
في قوله عز وجل و **الحمد لله** و **الحمد لله** و **الحمد لله** و **الحمد لله** و **الحمد لله** و **الحمد لله**
قرآنة جعفر بن محمد بن يعقوب بن علي بن الحسين و هو في قرآنة عليه السلام و اس ههنا
سورة الانبياء ١ على اسرارهم في قوله تعالى ان كان شفاعا حجة فخذل في ههنا
ههنا من ههنا و **الحمد لله** و **الحمد لله** و **الحمد لله** و **الحمد لله** و **الحمد لله** و **الحمد لله**

[illegible]

وكنه حتى قال يا وليي ليقض لي الخذلان فاخليلني وانما هو في مصحف علي عليه السلام يا وليي ليس لي اخذ
 زور خليل يقول الاول للشاذلي محمد بن القباس عن جعفر بن محمد الطيار عن ابي الخطاب عن ابي
 عبد الله عليه السلام مثل حجر السيار به وعن محمد بن حماد عن ابي عيسى عن حريز عن رجل عن ابي
 جعفر عليه السلام انه قال كرم مثله **يو الطبري** في الاحتجاج في حشر الرديين الذي سأل امير المؤمنين
 عليه السلام من افاضت القرآن بوجهه قال ما بعد من الله هذه الآية والمكانة عيسى وروى عن ابي
 من الناهيين في القرآن ليست رطله عظاما وانما هو رطل العبد في المبدأ الذي جعل القرآن من
 الخبر في الطبري في قوله بن عباس بن خنيس بن ابي حمزة عن ابي التياح عن ابي عبد الله عليه السلام
 عن ابي حمزة عن ابي جعفر عليه السلام قال قال جبرئيل عليه السلام هذه الآية هكذا قال اكثر الناس في
 الاكفورا **بط الشيخ** شرف الدين في كتاب الابواب عن محمد بن علي عن محمد بن ابي بصير عن ابي جعفر عليه
 السلام سواك محمد بن العباس عن محمد بن حماد عن ابي الحسن بن محبوب عن ابي ايوب الخزاز عن ابي بصير
 قلت لابي عبد الله عليه السلام واجعلنا للمؤمنين اماما قال لقد سالت ذلك عظيم انما هي واجعل
لنا من المؤمنين اماما كما علي بن ابي طالب واسمه جعفر بن ابراهيم عن ابي الحسن الرضا عليه السلام قال في
 عند ابي عبد الله عليه السلام والذين يقولون هب لنا من اولادنا وذرنا ساخرة عين واجعلنا
 للمؤمنين اماما فقال قد سالت الله عظيم ان يجعل امام المؤمنين امة فقيل له كيف هذا يا بن رسول الله
 قال انما انزل الله والذين يقولون هب لنا من اولادنا وذرنا ساخرة عين واجعلنا **مست** اماما
 كما الطبري في رواية اهل البيت عليهم السلام واجعلنا **للمؤمنين** اماما **ح** سعد بن عبد الله في
 في كتاب تاريخ العرب قال ومثله الذي يقولون هب لنا من اولادنا وذرنا ساخرة عين واجعلنا
 للمؤمنين اماما قال ابو عبد الله عليه السلام لقد سالت الله عظيم ان يجعل امام المؤمنين امة للمؤمنين انما انزل الله
 الذين يقولون في قوله واجعلنا **للمؤمنين** اماما كذا في النسخة ولا تخال في مصحفهم وهذا هم الحسين
 سورة شعراء السيار عن سيف بن اخيه واسمه عبد الكريم بن عيسى بن سليمان بن خالد
 قال كما سأل ابي عبد الله عليه السلام في الناس شاذين ولا صديق جهم بن عبد الله بن مسعود عن
 بكير بن ابي عبد الله عليه السلام في قوله عن رجل وانذر عشيرتلك الاقربين وهلكهم **للمؤمنين**
ح علي بن ابراهيم في الصادق عليه السلام قال نزلت وهلكهم **للمؤمنين** الصادق عليه السلام في قوله

میں نے اپنے دل سے کہا کہ میں نے
اپنے دل سے کہا کہ میں نے

وانته لآئتنا التي كنا نغيبها في جمالية
لا فضل منه فانه ل الله في ذلك المجلس
ولما ضرب بن مريم

[illegible]

وفيه انه عليه السلام قد قال ما عند الله خير من الدنيا والآخرة **الكتاب الثاني** في بيان فضل الله تعالى
 والمنافقين **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين
 عن الفضل بن عمر عن ابي عبد الله عليه السلام قال ما عند الله خير من الدنيا والآخرة
 وعن البرقي عن ابي عبد الله عليه السلام قال ما عند الله خير من الدنيا والآخرة
 عن محمد بن الفضل عن ابي الحسن عليه السلام قال ما عند الله خير من الدنيا والآخرة
 يا محمد اذا جئت المنافقين **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين
 الخبر وسوقه في صريح في التوفيق والتميز **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين
 الشياخ في البرقي عن ابي عبد الله عليه السلام قال ما عند الله خير من الدنيا والآخرة
 آمن ان ازل حكمه واذا حكمه علمه **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين
 ابن محمد عن ابي عبد الله عليه السلام قال ما عند الله خير من الدنيا والآخرة
 اما لا ذكره **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين
 وابو عباس وابو بكر عبد الله بن علي بن الحسين عليه السلام قال ما عند الله خير من الدنيا والآخرة
 عليه السلام فطلقه في قوله **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين
 الطبري في قوله الكافي وحده عرف بالتخفيف واختاره ابو بكر بن عياش وهو في قوله العترة
 التي قال في ادخلها في قرآنه عاصم في قوله عيسى عليه السلام في قوله استخلصت قرآنه في قوله
 علي بن ابي طالب في قوله الحسن بن عبد الرحمن السلمي وكان اذ قد اناس بالنداء بحقه **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين
 الشياخ عن البرقي عن ابي عبد الله عليه السلام قال ما عند الله خير من الدنيا والآخرة
 يقره قد روت في قوله **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين
 وعن محمد بن حمويه باسناده عن ابي عبد الله عليه السلام قال ما عند الله خير من الدنيا والآخرة
 عايت اما كان منقول من ابي عبد الله عليه السلام قال ما عند الله خير من الدنيا والآخرة
 عبد الله عليه السلام في قوله **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين
 عن ابي عبد الله عليه السلام ان قوله **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين
 حميد بن عيسى الشيعي عن ابي عبد الله عليه السلام قال ما عند الله خير من الدنيا والآخرة
 حميد بن زياد بن هارون عن ابي عبد الله عليه السلام قال ما عند الله خير من الدنيا والآخرة

علي بن ابي حمزة عن ابي عبد الله عليه السلام قال ما عند الله خير من الدنيا والآخرة
 وسلم جميعا عن ابي عبد الله عليه السلام قال ما عند الله خير من الدنيا والآخرة
 ر سعد بن عبد الله في الكتاب المذكور في قوله **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين
 تظاهر عليه السلام ان قوله **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين
 عليه السلام ان قوله **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين
 تظاهر عليه السلام ان قوله **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين
 بالناظرين وقال ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ما عند الله خير من الدنيا والآخرة
 من عاين الحكم عن قوله **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين
 او سمع من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ما عند الله خير من الدنيا والآخرة
 بالناظرين **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين
 لكفار والمنافقين فقال هل اراهم او سمع من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ما عند الله خير من الدنيا والآخرة
 كان يتابعهم وانما قال الله عز وجل جاهد الكفار والمنافقين **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين
 داود بن فرقة قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول في قوله عز وجل ومرت من الله احسن
 فتخاف من وجهه فقال ابي عبد الله عليه السلام في قوله **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين
 اما **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين
 ان اهل الكوفة في قوله **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين
 الله ولا كان معه من المؤمنين وهو خير من الدنيا والآخرة **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين
 من عاينهم **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين
 اصبر عليه مثل الان في قوله **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين
 قال في قوله **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين
 كان الله ليملك سيرة وعصره **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين
 من خير كافر من عاينهم **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين
 ابي حمزة عن ابي عبد الله عليه السلام قال ما عند الله خير من الدنيا والآخرة **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين
 لكافين حيث بانكم رسالته في قوله **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين **باب** في بيان فضل الله تعالى والمنافقين

في بيان فضل الله تعالى والمنافقين
 في بيان فضل الله تعالى والمنافقين
 في بيان فضل الله تعالى والمنافقين

تنزيهاً لغيره وأما قول كذا في نسخ الكافة وفي تأويل الآيات للشيخ شرف الدين قال كذا قيل نقله
عن الكافة وكذا نقله صاحب تفسير البرهان عن الكافة وهو الصواب وعله ما في النسخ المشهور فيفتح
إلى تكلف ما يحل كلام السائل على الكافة ولا يستعاض ولا يجاب على تصديق الكافة في تأويل
كلام منقطع عنه يدل على أن نقد البرهان بحسب التأويل والتبديل للفظه وما يجعله غير
فيكون تنزيهاً والمنقطع واجع الآية السابقة في تأويل غير التأويل في التأويل في الجمع ب
البيان هو محمد بن علي بن حمزة عن جعفر بن محمد عن أبيه عن عبد الله بن علي بن أحمد كان كذا
جزءاً ما صنعت **مسألة** أحسن براهم كان جالاً صواباً في سورة قال الطبري في
أهل الكوفة غير أن بكر جالاً بغير ألف ويعقوب جالاً بالالف وضم الجيم وفي ذلك عن ابن
وعبد بن جبر وغيرهما في الباقي جالاً بالالف وكسر الجيم **المنبأ**
يعني في سورة على ابن أبي طالب عليه السلام وكذا ما باناً كذا با حفيضة **ب** ابن جليل محمد بن
أبراهيم النعماني في تفسيره عن ابن عقدة عن جعفر بن أحمد بن يوسف عن اسمعيل بن محمد عن الحسن بن علي بن
إلى حمزة عن أبيه عن اسمعيل بن جابر عن الصادق عن أمير المؤمنين عليه السلام في أمثلة الآيات المحرفة في
ومثله في سورة عم ويقول الكافر بالجنة كنت **تراباً** غير ما في قوله تعالى في ذلك من رسول الله
عليه السلام بكثرة من جالاً باله **ج** الحارث بن عيسى عن صفوان عن ابن جابر عن أبيه عن كتاب الله
على التبدل في مصحف أمير المؤمنين عليه السلام بالجنة كنت **تراباً** د الثقة سعد بن عبد الله في
في كتاب في القرآن ومنه في عدة الآيات المحرفة قال في قوله تعالى سورة حم يسألونك عن الساعة
بالجنة كنت تراباً أما هو بالجنة كنت **تراباً** في ذلك من رسول الله صلى الله عليه وآله في قوله
عليه السلام ما في تراب **قمت** في رواية الصدوق في العلل في الحديث عن علي بن عبد الله عن الصادق عليه السلام
عن عبد الله بن عباس أنه سئل لم كنى رسول الله صلى الله عليه وآله علياً له خليفته علياً بالتراب كذا
لأن وجه الله على أهلها بعد وبه يقاها والميراث كان له ولقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله
يقول أما إذا كان يوم القيمة وراى الكافر ما أعلنه الله شيعته عليه السلام من التراب والنفوس والكلامة
قال بالجنة كنت تراباً في الجنة كنت من شيعته عليه السلام في ذلك قوله الله عز وجل ويقول الكافر بالجنة
كنت تراباً قال العلل في فاسح جازم بل أن يكون ذكر الآية لبيان وجه آخر لتسمية تراباً
تراب لأن شيعته أكثر من أهلهم له وأتباعهم لا يؤمنون بما كان في الآية الكريمة ويكون صاحبها

وقالهم وقال كذا من ثم إن ابن تزياب ويحتمل أن يكون استشهدوا لتسمية تراباً في الآية
به على جهة المدح كما على ما يروى عن النواصب نعم إنهم حيث كانوا يصفونه به سخفاً فيراد بالآية
بالجنة كنت تراباً لا بلبس في السيرة معروضة في حديث الباء أيضاً كما نقل في غيره من كتبها
على أنه يحتمل أن يكون في معناه عليهم السلام تراباً كما في بعض الروايات بالجنة كنت تراباً
والوجه الأخير هو الوجه الأخير وهذا الكنية وجه آخر ذكر في قوله تعالى وسكب من حيث
ورد تفسيره به علي بن حمزة كونه عليه وآله كذا كذا كذا **مسألة** علي بن حمزة
برحمه عن عبد الرحمن الحداد عن جعفر بن محمد عن جعفر بن محمد في قوله تعالى ما من سبعة
تلقى هذا حارب من الطبري في أبو جعفر الباقر عليه السلام في قوله تعالى ما من سبعة
نظم الناء أيضاً **الشمس** على ابن أبيه عن أحمد بن إدريس عن أحمد بن محمد عن علي بن جابر عن
أحمد بن محمد عن جعفر بن محمد عن جعفر بن محمد في قوله تعالى وإذا المودة سئل في قوله تعالى
الطبري في رواية جعفر بن محمد عن عبد الله بن محمد في قوله تعالى **المودة** سئل في قوله تعالى
ذلك عن ابن عباس أيضاً في المودة في القرى وأن طهراً بالباي وب قطعتا في قوله
عن ابن عباس في قوله تعالى في قوله تعالى **المودة** سئل في قوله تعالى
عن عبد الله بن علي بن محمد في قوله تعالى **المودة** سئل في قوله تعالى
ابن عباس عن علي بن قيس عن ابن عباس مثله في قوله تعالى ما من سبعة
منصورين حازروا عن جعفر بن محمد عن جعفر بن محمد في قوله تعالى **المودة** سئل في قوله تعالى
قال في قوله تعالى في قوله تعالى **المودة** سئل في قوله تعالى
حديث عن منصور بن يونس عن منصور بن حازم قال قلت له جعلت فداك وإذا **المودة** سئل في قوله تعالى
في رواية منصور بن يونس عن جعفر بن محمد عن جعفر بن محمد في قوله تعالى **المودة** سئل في قوله تعالى
عن جابر الجعفي قال سألت أبا عبد الله عليه السلام في قوله تعالى **المودة** سئل في قوله تعالى
مودة سئل في قوله تعالى **المودة** سئل في قوله تعالى
أحمد بن محمد عن جعفر بن محمد عن جعفر بن محمد في قوله تعالى **المودة** سئل في قوله تعالى
أحمد بن محمد عن جعفر بن محمد عن جعفر بن محمد في قوله تعالى **المودة** سئل في قوله تعالى
أحمد بن محمد عن جعفر بن محمد عن جعفر بن محمد في قوله تعالى **المودة** سئل في قوله تعالى

مودة

مودة

[illegible]

وشول الرجل فخلق المرحوم من اد التفسير وكيفية جواز قواطع جماعة على اكار شيئا والفرق بين
 قواطعهم على خبر كاذب فعلى البناء للسيد والخصيص للشيخ فان فيها الكافية ويبلغ الى سبل الرشاد
و **ن** ما فيه ايضا ان هذه الاخبار متناقضة فلو بعضها ما يدل على استحال المراد على جميع العلوم
 وفي بعضها كثر الزيد في اهم اسقط ما كان عليهم وفي مقتضى الفاء جميع العلوم **ومنها** علم النبايا
 والنبيا والاحوال ونحوها لكافة الناس وفيها كذا اذا لم يكن دليل على استحال الساقط على جميع العلوم
 ولا نقل هو ايضا وثابت ان لو كان لا يمكن كون المراد كلياً نقاداً لا بعد فيه وثالث ان استحال خبر
 علماء لا يمكن التزمه لا يقطع الاخبار الكثيرة الساغرة جدا لتواتر الخبر المتشابه كما معرفة الدلالة على
 السقوط واربعا خبر الزيد في كذا دليل على المحرور وقد نقل هو محمد الله قوله عرفان بين القطع اليان
 وبس تكاح النساء من الخطاب والقصص اكثر من ثلث القرآن وهذا ما يقتضيه من العجب **س**
 اذا ذكرنا في دليل الدليل السابق صراحة لا ينافي كلمة التقط والتغير والتبدل والتخريف المحولة
 المطلوب وجمع المير كل هو ظاهر فيه او احتمل من ان الظاهر انه لا دليل على رفع اليقين من السقف بان
 ادلة المناقب وجملة ما دل على وجود القرينة وعدم سارف الى معنى اخر ونظير الحديث في العلم
 بعضها غير مفر بعد ثم بعضها الى بعض بل ما ذكره المناقب من الاحمال لا ياتي في اكثرها من خارج
 الاقتضا كاصل بعض الاحمال الذي لا يقتضي احتملها في كاستف العطاء فلا بد من ثباتها باحد وجه
 الاصل المتفق على حق لا مما ازل الشك المتفق على ازل من التبع لا مما وصل الختام لا انباء فاعلمنا النقص
 في المعاد وان النقص من حادث القديس ثم قال والدي اختاره ان امر المحرور لا يصل فافقوا لزم
 ومنه منصوص عند يمينه على انه عليه السلام واما ما كان للاخبار انه ساع في الحجاز وغيره
 فهو مقتضى ما شتهر بين الناس من وقوع ترتيب الاحتمالين الاحتمال في الدليل الرابع وحديث
 واما الاحتمالين لا وكان فلا بد من كيف احتملها وكيف حوز اليقين في هذا المقام وحز اليقين
 عبيد الله النبي صلى الله عليه وآله وسلم وكيف يصير بنفسه في تعاضلها على الجماعه ونسبوا اليهم وفي اشارة
 او في بعد حمل جملته من ثباتات على زيادة تفرق التي كانت مختصة بالنبي واهل بيته عليهم السلام فانفرد
 كذا الكلام فيما دل من الاخبار على انه ما في ايدي الناس ليس انزل لا يفتا ويدين وكذا كل ما جاء به
 ما عدهم عن خلاف ما عدا ما ذكره من سائر مسلمة وفي ما ما يدل على انه على جود الخوف والتبدل في
 من النبايا والخبر ان يكون المراد التحريف المعنى بان ناولوا للفقهاء حملوا على خلاف ما روي به في ذكر خبره

ولو قرأكم انزل

سعد الجور في لم ينزل الا قليل من الاخبار قد نص دهر في كسافه خبره على ان مراد ايقاظها من
 من قبل كمناسه من النبايا الى معرفت من اعم كان بكتوب النبايا مع السرايات في ما لم يوجب على
 منه قد مر صاده على ما روي عليه وحمل الا سقاء على سقاء النبايا في منه فساد منه طر ايقاظ
 عرفت ما استند اليه من كذا الى الاصل وكذا ذكر من يعتد به ويمكن الاحتجاج على ما روي
 وبعض كتبه الخلفين كالسوق والجمع في فاهمات في هذا المبحث بحمله من الاخبار التي لا يمكن
 احدا منها هذا الخبر ومنها ما ذكر سابقا في فاهمات في هذا المبحث بحمله من الاخبار التي لا يمكن
 عليه من الفقه ضد جاء اعم من ان يردعه فقال انقلنا من قبله معه من يروي عنه في رويها ما
 روى ونسبه الى النخبة من منصف الذي جاء به اليهم كان مثله على جميع ما يحتاج اليه الناس حتى لو
 اخذ من وفرة كون سابقا افراد به ومنها ما روى من من يروي عنه في رويها ما
 وليس له اخبارنا اذ وقع هذا اعتمادا في كنهه مع القرآن على ما ذكره السيوطي في كتابه في رويها ما
 جميع تلك الاخبار غير الاستعانة فلا بد من الاقليل في انقصه في كل اخبار على بعض اعتبار
 الحديث الخزانة في الدرر المحبنة وقيل مما ذكره في الصاء وورد الكلي وجزر يدين وكما ياب
 الى ما رويها اقل من عشر الغيرة والحاصل ان المراد من ذلك العلم ان ما روي في النسخ واحيا يكن
 لا اعتماد عليه في الاصحاح يتسكن في كثير من موضع التي ليست بحاجة اليها كمنه مروي عن
 عليها ما قل من تلك الاخبار عدد او اجمع منها ذلك في ضعفها سدد وروى من يروي عنه حذر من
 له في حمله من متاخر الى ذلك حكاية النخبة الدائرة على السور وعرض كذا من غير ذلك
 وفرة النسخ واسطرها كما ياتي من الادلة فنعلم ان ضعف مكان هم اصل من روي عنه في غير موضع
 ثمانية ضعف تلك حكاية بل لا يجمع من النخبة على العكس بل يفسد ادعوى الاصح على ما روي في
 المحدث لتمام ما نزل اخبار بل يجمع من النبايا من روي عن اهل بيته عليهم السلام في جميع ذلك
 وضعف اعتمادا عليه بناء على الطريقة التي اشار اليها الاسناد الاكبر في فاهمات في الحقيقة القديس
 يمينه بالاجماع القديس وان كان في الاعتماد على منافقة ظاهرة **الباب الثاني**
 في ذكره لانه القائلين بعد من غرق في غير حلقا وكما سنده تعالى في وجوده في ما روي عن
 الله على الله عليه السلام اخبار من رويها بعد قد روي ما حصر واهل بيته وروى سابعه في رويها ما
 وهي مودعة **القول** في ان شكا اننا انزلنا الذكر في ما لم يخص من مباحث ان المراد من الذكر القرآن

او في غيره

ما بين الحفظ والتغير واعترض بان المراد الحفظ عن طريق شبه العادة حيث لا يوجد فيه جمل
الى القاع فيه وبان التغير في قوله لا يرجع الى التفسير صلى الله عليه واله لا الى القران فلا شاهد في ذلك
الحفظ على سبيل المثال للحفظ من التغير ايضا فانما هو القران في الجملة لا لكل فرد فان ذلك واقع بل عارض او
فوق كاصح الوليد وغيره اجاب السيد شارح الوفاء بان الآية ظاهرة بما يحفظ من التغير في قوله انما
هو القران في الجملة لا لكل فرد كلام السيد عز وجل فان المراد من حيث هو اعراض ما لا يصلح من حيث هو
عليه السلام كما مر في غير موضع من النسخ فان جميعها يؤيد في التلف وهو في المصادر والصفحة محفوظة حتى لو
دفع وعوض بالله تلف كل نسخة على وجه الارض مع نقاد على ما اورد في حزون ان يعرض ما يتغير
في الناس كان الصالح محفوظا وليكن ذلك التلف كذا في حافة حفظه انما يقع في ان سائر
يكون الذي يدعى السلف انما هو المنزل محو ما غير كما يدعي اهل النقص والتغير فاعرض في كونه محفوظ
بعد هذا الكلام ثم لا ينعى عارضه عند المحققين لم يكن لا في عارضه غير عارضه وان تغير
عندهم ايضا هذا غاية ما يرجع به الى الآية على المقصود **قد** قد اجمع الا انه على ما وجد في
نبت اللفظ القران الا بعد ووجه النص المخرج في بيان المراد منها ولا شك ان المشترك اللفظي اذا لم
معناه فربما تعين بعض افراده والمقصود اذا علم عدم ارادة القدر المشترك منها بل يريد منه احد افراد
والتعريف بايعينه من اقسام المنشآت والذكر في اطلاق في القران كثير اعراضا عن قول الله صلى الله عليه واله
ومحاجزان يكون هو المراد منها ايضا ويكون سبيل تلك الآية سبيل قوله تعالى وانما جعلنا
وايضا كذا في قوله تعالى انما هو القران لفظه تعالى اذا ازلنا اليكم ذكره كذا في قوله تعالى
السيد وجه العدم هو ان وجود الضمير في قوله تعالى السيد كما نقل في الجمع من التفسير في ايضا حفظ
معناه القران ويدل على ذلك طريق شبه العادة في تغير حفظه كما تارة والآخر في تحريف الجاهل في نسخا
الجامعين والجامع بعيد يحتاج الى تكلف كثير ايضا الآية مكتوبة واللفظ بصيغة الماضي وقد نقل في
سور وافات كثيرة فلا يدل على حفظها الوصلنا ذلك لانه ايضا انما تحفظ عند جماعة من السلف والامام
لم لا يكتفى عن حفظه من الآية ومنه كما مانع لتغيره عند غيرهم كما مانع من حفظه عند بعضهم لتغيره عند
اخرين قوله رحمه الله ولا لا غير علمه لتغيره عندك تعالى وان تغير عندهم كلام غير سديد فان قيل
ان في قوله تغير عندهم كمن عارض ما قام به او حذر ادلة الاحتياج اليوم احتياج ما جاء به النبي صلى الله
عليه واله الحافظ حقيقه بعد ويكفي لانه من الرجوع اليه عند الحاجة وانه جاء به القران فليكن

كيفية تغيره وعدمه وقام بان عدمه وتغيره عند الله تعالى لا ينعى مع تغيره عدمه عند السلف
وان اخلص في العبارة اليه انما تنافي في العادة من وجوده ولا يتم التمسك على عاده خلال اوقات
عندهم محض فان تغيره عدمه لوجود السبيل لهم ليدرون سوره وعاءهم وهذه السمت ايضا
احذر السيد من العادة فيما اوردوه على الامامية فيما يعتقدون من وجوده امام حبيب عن بصائر كونه
الليث والاعصار بان الناس لا ينفقون بما عدهم فيكون وجوده كعدمه فراجع مع هذا ان
النفق في قوله تعالى انما انزلنا التوراة فيها هداى ونور فليكنها التوراة التي سلموا اليها من عباد
والروايات ولا حيار بما استحقى من كتاب الله وكانوا عليه في هذه الآية فانه تعالى لا يحسن
يحفظ التوراة واقامة حدودها وعدم تضييعها تكون محفوظة مصونة عدمه وهو لا يمانع من
وتضييعها عند غيرهم كما تقدم واما سائر السمت في قوله تعالى انما انزلنا التوراة فيها هداى ونور فليكنها
قليل والتحقيق في الجواب ان ظاهر من الآية وانما انزلنا التوراة فيها هداى ونور فليكنها
مما كان محفوظا في المحل الا على ما قيل في قوله تعالى انما انزلنا التوراة فيها هداى ونور فليكنها
يكون من السمت في محل الذي انزلنا فيها هداى ونور فليكنها هو فليكنها لا يحسن من حيث هو انزلنا
صدور من الضاهر فيكون كونه تعالى سقرات فلا ينعى في قوله تعالى انما انزلنا التوراة فيها هداى ونور
قبل ان يقضى اليك وحيه فيه وجوب الا قوله ان معناه لا تجعل سقرا ولا تفرغ جبريل عز وجل
فانه كان يقرب معه ويجعل سقرا ولا تفرغ جبريل عز وجل فانه كان يقرب معه ويجعل سقرا ولا تفرغ جبريل عز وجل
لا تحرك به لسانك لتجلى به عن عباس بن علي بن ابي طالب صلى الله عليه واله اذا انزل عليه القران على
يقولك لسانه لحبها به وحسنه على اخذ وضبطه عناية ان يسهل فهمه الله عز وجل في ذلك فظهر ان
لما الذي يحسن وعده تحفظه وما يشهد ساد كذا ما يدل على ما رواه الشيخ في حاشية على
ساد عشر حصة عن طريق اقوال من التفسير صلى الله عليه واله عليه السلام انه يقول هذه الآية في
وساكنك الحفظ اللهم لك قلت وقول الحق ما يحسن من بابا يذكر على سبيل عبادك
عليه السلام واما ما روي من ان النبي صلى الله عليه واله عليه السلام قال انما انزلنا التوراة فيها هداى ونور
فليكنها التوراة التي سلموا اليها من عباد الله وكانوا عليه في هذه الآية فانه تعالى لا يحسن
عليه السلام كان محققا في ذلك عند ما رواه عن النبي صلى الله عليه واله عليه السلام انما انزلنا التوراة فيها هداى ونور
فليكنها التوراة التي سلموا اليها من عباد الله وكانوا عليه في هذه الآية فانه تعالى لا يحسن

Handwritten text in a cursive script, likely Persian or Urdu, covering the lower half of the page. The text is dense and appears to be a continuation of the previous section.

الكثرة الواحدة في بيان ثواب سور القرآن قال الفاضل في حاشيته ما روي عن ابن عباس قراءة كل سورة من القرآن
وثواب من ثمن القرآن كله وحوازي قراءة سورته في ركعة واحدة والتمتع بالقرآن بين سورته في ركعة
فرضه تصديق لما قلناه من قرأ سورته ملغاة في بدء اليأس وكذلك ما روي عن النبي من قراءة
قرآن كل ليلة واحدة ولا يجوز أن يجتمع في أقل من ثلثة أيام تصديق لما قلناه أيضا وقريب الاستدلال
أن المسافر يطلق اسم القرآن أو السورة إنما هو الحقيقي الواقع فيكون هو المراد على قول من ذهب إلى ما عدا
الاساس لكان تكليفا عما لا يطابق والحواش ما عدا ذلك من السجدة صلى الله عليه وسلم وهو قليل
في كتب الأحاديث المعتمدة فلا منافاة بينهما وبين ورود الخبر عليه السلام من عدم التمكن من امتثال ما
ذكره وأمره كما لا منافاة بين حمله على النفس الشاع لا ما عدا ذلك وأمره ما عدا الأحكام عندنا
أقول في فعله وسيره والكون معجبت ما كان وعدم القدرة على ذلك لعدم تمكنه من حصار ما
أودع عند الحرف ونقطة أو عدم تمكن الناس من الوصول إليه من أنفع ما قرئ لذلك وغيره من الأعداء
وما روي عن النبي عليه السلام من علمه ما علمه الدارين من الناس للانصراف ولكن بناه على إحصاء
الوجود وتبعه غيره من غير ما عدا ذلك كما يظهر من أخبارهم في ترتيب الذي قد تقدمه الانصاف على عدم
المعصية حدثهم عليه السلام في أسامي السور ما أكثرها من وضعهم في بعض الأخبار إشارة إلى ذلك ثم إن
المدكر إنما للموجب خاصة كما هو الظاهر من الروايات ويكون الشك في المحاذير أو يدل من ذلك
لعدم القدرة على تحصيل أو هو المشاء وإنما جاز في ما عدا ذلك من بعض من بعضه كونه سببا
للقصور في الشاع والفتية وصدق قراءة ما عدا الخبر عليه السلام كما يدل من ذلك في بعض من ذلك أو
سكون أو حرف أو كلمة بل لا يترتب من الوجود سبب أو خطأ في القراءة الواجبة والمندوبة وما روي من ذلك
المغلقة لقراءة القرآن وسوره عليه مع إرادة الواقع فيها وعدم صدق الواقع على بعض من بعضه
مغيرة وما روي من ذلك الكلام في أكثر ما روي في ثواب الصلوات والادعية والزيارات وغيرها كلها
غير نفس منها اختصاص بالحجزة فما تقدم من الأخبار المتواترة وكذلك القاطعة قريبة والصحة على
كون المراد من القرآن أو السورة في كل موضع يدل على أن حكمه هو الوجود الشديد الذي قد عدا
بعض الواقع وما إن كان عن فتح الورد كاد أن السابقة وإنما ذلك كاد أن وبعد العلماء في ذلك
الانسيان الذي ذكره في جملة من الأخبار نسبة القرآن إلى الناس وتقدم أمرهم بالقراءة كما يظهر
الناس غيره مما في إشارة إلى ما ذكرناه من هذا العالم **الرابع** الأخبار المتواترة عن النبي صلى الله عليه وسلم

ولا نمنه عليهم بل بعرض اخبارهم على العرض على الخصال المبدل لا وجه له وعلى المثل المحفوظ لا يستطاع
ان ماورد عندهم في ذلك فلا ينافي ماورد في الغير بعد صرحوا به عنهم في قوله في هذا العلم انما
بالوجود وقام من المثل للتحاز فلا مانع من العرض عليه مضافا الى اختصاص ذلك بآيات الاحكام فلا ينافي
ماورد في النقص في يتعلق بالفضائل والمثالب بل يرجع الحديث الجواز في الدرة النجاسة انه لم يقع في آيات
الاحكام يتبين من ذلك لعدم دخول نفس على الخلقاء من حيث ان كان في غير نظر يعرف من التدرج ما ذكرنا
في المقدمة الاولى **الخامس** ماورد عن الشيخ صلى الله عليه واله من قوله في قوله تعالى قال اني اخلف فيكم النفلين
ان تمسكتم بهما لن تضلن كتاب الله وقرآنه اهل بيته واهله ان يقر فاحتمى برأيه الخوف وهذا يدل على
انه موجود في كل عصر لانه لا يجوز ان يامر الامة بالنسك بما لا يقدر على النسك بركا ان اهل البيت
يجب اتباع قولهم حاصله كل وقت كذا من الشيخ في التبيان وفيه ان كان حفظهم القرآن كان امرهم انما
للعمل به والمثال اعم واحساب نواهيهم فالامر بالنسك في الموقف على حفظ المقدور لهم جابر وعبد
مبا لا يتم في الدار المستلزم منه تنسيق الكتاب المستقيم لعدم ركنهم من امثال الامر بالنسك به غير مانع عند
المقدم بل بعد التفسير ايضا لتكملة الرجوع الى الامام الذي لا يفارقه شي من الكتاب وقائما انزال
الكتاب لا يزيد على حال فريده المشار له في وجوب النسك بها وقد عرض له في الخوف والقيل وال
عن سبله ما منع جميع الناس من الاستعانة به وجوده لو كان كافيا الكفر مجرد وجوده لاخر عنده ولا
بعض قول له الموجوده بين الانام كالانقاع بالوجود من آيات الاحكام وبالحجة فلا اري بغير النفلين
من هذه الجهة وهل فاد لا من النسك باصغرهما من قبله وتخفيفه وما يستلزم من عدم قدرته على
من النسك به وقوله الشيخ ارجح الوافيه بالنسك لهم عبارة وجوب الاثم وسلب لغيرهم وذلك مكرح
الغيبه للعلم لهم ولغيرهم وهذا خلاف النسك بالكتاب انه انما يخفف بالاحذ به ولا يمكن الا بالعلم
عليه فقد بان الفرق واتضح الامر حكما باراد اذ فيه مضافا الى ما عرفت ان العلم بجميع طرقيه الامام عليه
في غيبته كسب الالزام لمرادهم احاد الامام وكفاية البعض بصدق النسك بعد سلك كفاية
الكفاية كذلك في الاخر سطر الكلام مع ان قوله من قوله تعالى في ان المراد من النسك متاعه
اوامرهم وفعالهم كما لا يخفى على المتأمل **السادس** انه لو سقط منه شيء لم يبق ثمة في الرجوع اليه
عند المحقق الاضاك بان وقع التوفيق في القرآن لا يمنع من النسك بالظاهر لعدم العمل الاجمال باختلال
الظاهر بذلك مع انه لو كان في قبيل الشبهة الغير المحصورة مع انه لو كان في قبيل الشبهة المحصورة لم يكن

صرف الناس

مكن القول بعد واحد لاحتمال كون الظاهر المعروف عظم هو الظاهر الغير العقلية بالاحكام
العلمية التي امرنا بالرجوع فيها الى ظاهر الكتاب وعرضه وان آيات العقلية ما نفس والرجوع الى
والامثال والمواظ على يتعلق بها تكليف هذه الجهة فلا يخفى بها الاصل والعرض من اجل كمال
هناك فيقول البعض في الطرف الاخر من الشبهة المستلزم بالاساس لبيان الحارس والظاهر بصور اخرى
ماوجب اجماله هذا مضافا الى ان ارشاد لا نمنه عليهم الى الفاصل هاوية برهم الاما على منسكهم ما
في غير واحد من الموارد كاشف عن عدم سقوط ماوجب الاحمال في الوجود من آيات الاحكام وغير من آيات
السقوط من غيرها ما لا يبرها **سابع** ان سقط شي من هذه صبط ولا تمام حاج
عجازه العادات قال السيد شافع الوافيه بان طول المدد ادى لسط ما قد اليه الخاف ولا يرد
لداع والخي ينفى مثله وهو ان انقضاء الوحي فلاح حتم اذ كان ركنها ان ذلك في ان نفاذ الشريعة
فلا عليهم ما نزل عليه فليكن كطبيب مصقع او كشاف معلق يشد ليت بعد ليت ويبلغ كمال
الكلام في مطان الحكمة ومحل حاجته خصوصا اذ كان لو رده شاهد على مدعيه في كمال
اغمايتهم بالوعد والوعيد والتعقيب والتهديد والتكليف المتعاقبة واقاصي الامم السالفة في
العبيد والافاق والافرية وهذا اهم من السار يتلوه من رده وعنده وقد كلفه بتلقيه
تلاوته وحفظه والطره معانيه ووعدهم على ذلك الجاهل وكما جاء من خصوصيات حاله
فضلا عما هو اعظم مكانة من اعمار العبادات يتكلف لها ويظهر رغبته فيها المشرع من سائر
والمصلحة حتى ان منهم من قطع الليل نكاحه على انه من ربيع هذا كله حتى وكل كفايته وحفظه
اربع عشر ربيع عليه في يد سونه لانه لا يجرى العرف واحدا للاحكام الشرعية ورجوع الامة
شاهد كانه حتى ان جماعة منهم كعب الله مسعود واخر كعب ختم عليه هذه نعمات وما زال بعض
امره وينشر صيانه ويعلم سانه يومافيه واما دعاءه وقرآنه باخيه صار يعلم التواتر ان ظهور
هنا عرف سراهل سبدا المرفعه فيما حكاه عنده نجفا بوجاه الجمع ان العلم بغير نقل الشرا كالعالم
والحدث الكار وبيع العظام والكتب الشهيرة واسرار العرب مسطورة فان العايد استندت
والدرا فوفرت على نقله وحراسته وبلغت حد المبلغه ما ذكرناه لان القرآن معجزة النبوة وماخذ العلم
الشرعية والاحكام الدينية وعلمه الاسلام قد بلغوا في حفظه وحمايته غاية حتى عرفوا كنهه اختلف
في اعرابه وقرآنه وحروفه وآياته فكيف يجوز ان يكون مغير او منقوصا مع العناية الصادقة والنسب

وامثالهم في البصائر وغيره بطرق كثيرة عن الصادق عليه السلام في الحديث قال الله سبحانه وتعالى
الاولى اليك في الالواح فقال نعم وفي تفسير العباسي عن الصادق عليه السلام وكان شريفاً عليه السلام
بعث بالتحديد والاختصاص الى ان قال وارسلنا في الانجيل مواضع وامثال ليس فيها نص من حكم
حدود ولا فروع من اديان واتر عليه تخفيفاً كان نزل على موسى في التوراة وهو قول الله تعالى
الذي قال عليه من يريهم لبيد اسرائيل كما حالكم بعض الحكماء عليكم واورعهم من رتبهم والذين
ان يوروا لبيعة التوراة ولا يخلو صحتها ان عيسى عليه السلام كان في احاطة النبي ايام التوراة كما
اوله بالحفظ والصيانة عن القرآن فخرجوا ان التوراة نزلت جملة واحدة كما عرفت وبشير البقرة
تعالى في الذين كفروا لعل علي القران جملة واحدة قال المصنف اي كانت الكتب الثلاثة والقران
نزل جملة واحدة في سبعة مائة سنة في مكة والمدينة وما بينهما في حال السفر والخروج من مكة والمدينة
وفي حلال الرابع عشر من ربيع الاول سنة ثمان مائة من الهجرة النبوية في حلال الرابع عشر من ربيع الاول
قال لا بد من فرق الالواح والصور نزلت في غير الالواح وغيره من الصحف والتوراة والانجيل والقران
كلها جملة في الالواح والورق وظاهر ان حفظ ما جمع في موضع اسمها والعناية اليه لكل احداً من المتفرقين
الذين يمكن فيه طرق السهو والنسيان والضياع وموت حافظ بعض واخره في اخرى الى اخر ما في الفتاوى
الاولى ب ان عدد اصحاب موسى عليه السلام حين نزل التوراة كاف اصحاب اعداء التوراة على الله
عليه السلام عند وفاته فضلاً عن عدد من في خلال مدة دعوته خصوصاً ما اوتاه الله من النعمان في العرايس
وسرى موسى فيهم من جهين الى الجحيم وهم ستمائة الف وعشرون الفا بعد انهم ابراهيم بن سبعين سنة اكرموا
ان عشرين سنة لصفر وهم المقادير في التوراة وفي تفسير الامام عليه السلام في قوله تعالى فصدت البقرة
انكم فلما استمر القتل فيهم وهم ستمائة الف الا ان عشرين الفا الذين لم يعبدوا الجبل في طبع الله من
ابراهيم بن السمر من لدنهم التماساً لا عند طاعتهم لم يصفوا هذه الدنيا ولا يباح لهم في الدنيا الدنيا
وذكر في حلال فصدت البقرة من موسى بن اسرائيل وهم ستمائة الف وفي تفسير العباسي عن علي بن ابي طالب
لقوم ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم فردوا عليه وكانوا ستمائة الف فخرجوا في الاحجاج والكسب
والجوع في خبر ابن الجهم في اسيرة الامام من غير الرضا عليه السلام انه قال ان كل من كان من عبيد الله من عبيد
تعالى ان يركب بالانصار والمسلمين كل واحد من اجل وقربه بخارج القوم فاحذر ان الله عز وجل كله
وقربه وناجاة فقال ان تفر من ذلك حتى ندم كلامه كما سمعت وكان القوم سبعة الف رجل والاعداء

اصحاب بني اسرائيل انهم لم يتركوا فاكراً ما قبله ما حكمه الله في دينه غيرة قبل ومن بعد
عليه السلام في الالواح في اربعة عشر اماناً في هذه العاشر في كل واحد من اربعة امانات
ما في الاحجاج وكذا في بقية سائر امانات في كل واحد من اربعة امانات في كل واحد من اربعة امانات
من امانات المدينة والقرية واليهود كعدان في ما روي عنه ان يوروا لبيعة التوراة ولا يخلو صحتها ان عيسى عليه السلام
الفاء هو في سبعة عشر اماناً من موسى عليه السلام في امانات من موسى عليه السلام في امانات من موسى عليه السلام
والعدان كل واحد من اربعة امانات في اربعة امانات في اربعة امانات في اربعة امانات في اربعة امانات في اربعة امانات
اربعين سنة في سبعة عشر اماناً في اربعة امانات في اربعة امانات في اربعة امانات في اربعة امانات في اربعة امانات
سابعون في سبعة عشر اماناً في اربعة امانات في اربعة امانات في اربعة امانات في اربعة امانات في اربعة امانات
الاخبار ان وفات موسى وهرق عليه السلام كان في سبعة مائة سنة وما نزلت في سبعة مائة سنة وما نزلت في سبعة مائة سنة
كانوا من اهل اليهود والقرية ولا طراف لا يلقونه سماعاً الا في وفات اعداء من عرب مع جرح
وقر اللداعي والكثرة في الاحياء تكون التوراة في وقت واحد في وقت واحد في وقت واحد في وقت واحد في وقت واحد
ان في اصحاب موسى عليه السلام كان خلقاً كثير من بني اسرائيل في وقت واحد في وقت واحد في وقت واحد في وقت واحد في وقت واحد
خت من يوم امروا الله بان يدركهم ايام الله في سبعة امانات في سبعة امانات في سبعة امانات في سبعة امانات في سبعة امانات
مصور لا يطلع عندهم عشرين امانات في سبعة امانات في سبعة امانات في سبعة امانات في سبعة امانات في سبعة امانات
جامعي قران كما في ان في سبعة امانات في سبعة امانات في سبعة امانات في سبعة امانات في سبعة امانات في سبعة امانات
والابيات والحكمة في التوراة والذين من قران في اربعة امانات في اربعة امانات في اربعة امانات في اربعة امانات في اربعة امانات
ودفع من عشرين امانات في اربعة امانات في اربعة امانات في اربعة امانات في اربعة امانات في اربعة امانات في اربعة امانات
وما اصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان في سبعة امانات في سبعة امانات في سبعة امانات في سبعة امانات في سبعة امانات
فابلق ما سمعنا هذا اباناً الاولين والطارفة الاولين في اربعة امانات في اربعة امانات في اربعة امانات في اربعة امانات في اربعة امانات
الذين من السماع واعرف بقول الله واهل بيته في اربعة امانات في اربعة امانات في اربعة امانات في اربعة امانات في اربعة امانات
السموات وبقول الله العفو بات العاجلة ومع ذلك كل واحد عرف في الدليل الاول للحجرات في
التوراة من القرينات المذكورة بل روي ان بعض من امانات من امانات من امانات من امانات من امانات من امانات
سياق قصص في اربعة امانات من امانات من امانات من امانات من امانات من امانات من امانات من امانات من امانات من امانات
التوراة من القرينات المذكورة بل روي ان بعض من امانات من امانات من امانات من امانات من امانات من امانات من امانات من امانات من امانات

وحلفوا انهم عند الله لئلا يفوتهم الرقابة وكان لهم على انباهم وقالوا ان منهم نفر يقابلون
 السنهم بالكتاب ليخبروا من الكتاب وما هو من الكتاب ويقولون هو عند الله وما هو عند الله
 ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون قال الطبري في كتابه في جملة من اجابوا له انهم كتبوا ما يديهم ما
 ليس في كتاب الله من حيث النبي صلى الله عليه واله وعيونه واصنافه المكتوبة وقيل في قول في النبي
 والمصاك حرقوا القورية ولا تخجل من هذا كتاب الله بعضه بعض الحقايق ما ليس في المصنف
 الذي الحذف عن عباس وقالوا انهم اخذوا منه صفات الذين اوتوا الكتاب لتبين للناس ولا
 تكتمونه فبذلك وراء ظهورهم واشد ربه ثناء قلبك فبذلك يتعرفون قال الصري او قال الكسائي
 اراوه اليهود خاصة وقيل اراوه اليهود والمصاك قال والهاء فائدة الحمد صلى الله عليه واله في
 قول سعيد بن جبير والسكك لان في كتابهم ان محمدا رسول الله وان الدين الاسلام وقيل لها في
 الى الكتاب فيه حاضرين يا امر النبي صلى الله عليه واله لانه في الكتاب ما الحسن وقادة وقالوا
 قل اهل الكتاب لم تصدقوا عيسى بن مريم بنحو ما عرجوا انتم شهداء قال الشيخ ومضاها
 لم تصدقوا بالنكدي بل النبي صلى الله عليه واله وارصفه ليست في كتابكم ولا قد علمت الاشارة اليكم
 وقالوا ان من اهل الكتاب لم يقرن بشيء مما انزل اليكم وما انزل اليهم ولا يترقب ما ياتي الله من
 قال الطبري في رواية ابا خازن عن عمار بن ابي حفص عن ابي عوف عن ابي جابر عن ابي جابر عن
 غيره من وصفهم سبحانه بقوله ان ذلك الذين اشتروا الضلالة بالهدى وقالوا ان الذين هم اهل
 الكلام من اهل الكتاب قالوا اي سيد بعث كلام الله واحكامه ومواعظها وواعظها بعينه بالكل القورية
 انهم كتموا ما في القورية من صفات النبي صلى الله عليه واله وقالوا انهم كتموا ما في القورية
 مما ذكره في قوله اي يفسرونه على غير ما انزل ويغيرون صفته النبي صلى الله عليه واله في الذي
 ما من احد من هؤلاء الا في التاويل والاخر التغيير والتبديل وتركوا نصيبا مما وعظ الله وما امر به في كتابه
 من اتباع النبي صلى الله عليه واله في الرضا والامتناع عنهم وقالوا ان اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا
 يبين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب قال القشيري يبين لكم كثيرا مما اخفيتموه مما في القورية من
 اخبار وديد كثير وقال الطبري يعني ما بينه من روي الرازي في شيء كان في حوزة كتابهم في كتاب
 من الذين هم اهل الكتاب ما عاونوا في القورية من الذين هم اهل الكتاب ما عاونوا في القورية من الذين هم اهل
 الطبري في قوله السابق عليه السلام في جملة من الغشيين ان امرئ من خبيث ذات شرف بينهم زنت مع رجل من اشرارهم

الخبروم

من اشرفهم وهما حصانان فلو كانا من اهل الجحيم لكانا من اهل الجنة
عز ذلك جملة ان ياتيهم رخصة فاطلقوا في قومهم كما ان كل طرف وكعب الاسيد وسعد عوف
والكعب الصيف كناية عن الخفي وغيرهم فقالوا يا محمد احبوا الى الله والرفقة اذا احصاها
حدوها فقالوا وهل تعرفون بقضائه فذللوا في النعم فدل جبريل اني ارحم الراحمين فذلك قالوا يا محمد
به فقال له جبريل اجعل منك وبينهم ابن صوريا ياتوهم فله فقال النبي صلى الله عليه وآله هاتين فوف
سابا وادوا ايضا عورديك فذلك يقال لاس صوريا قالوا نعم قال في رجل هو منكم قالوا هو غيري
فيه على وجه الارض بما ان الله على من يشاء عليم قال رسول الله صلى الله عليه وآله فانه يترجم يا خاله
النبي صلى الله عليه وآله اني اشهدك الله الذي لا اله الا هو الذي ارسل النور في علي موت واني كم
البحر والجمالك واخرف الافرغ وطلع عليكم العام وان اعليكم من السلي هل خذون الرحمة كنابكم
ما جئت قالوا بر صوريا نعم والذ ذك في به ولا خشية ان يخرج في ربة النور في انك كذبت او جرت
ما اعترفت لك ولكن اخبرني كيف هي كتابك يا محمد قال ذاك من الله وهدى الله قلوبنا
فيها كما يدخل المبلغ المكلد وجب عليه الرحمة قال ابن صوريا هاتك انزل الله في القوي في علي موث ذكر
سوا الله منهم سبب اخافهم الرحمة وحكمه بوجع ما في قول لا اله الا الله السابقة يا هاتك الكتاب قد جئناكم من انا
يبين لكم كثيرا مما تخفون وجملة من سئل ان ابن صوريا ثم قال هو فاسلم ابن صوريا عند ذلك قال
يا محمد من ياتيك من المشركين قال جبريل قال صفه في وصفه النبي صلى الله عليه وآله فقال اشهد الله في
القوي في كماله الخبر ثم نقل عن ابن عباس وجابر بن عبد الله السبي والسك النعم من حكم الرحمة
في القوي في ثم نقل عن بعضهم النعم نقل من الرحمة الى الاربعين في جماعة النعم نقل حكم القتل في القوي في
ثم روي الطبري الخبر السابق عن ابن عباس في قوله تعالى اختلاف وفيه انه لما قتل ابن صوريا في
وعايتي من القوي في فيها الرحمة يكون فقال في قوله تعالى على اية الرحمة وضع كفة عليها وزن ما بعد فقال
ابن سلام يا رسول الله قد جاوزها ونام الى ابن صوريا وضع كفة عنها وزن على رسول الله صلى الله
عليه وآله وعلى اليهود بان المحسن والمحسنه اذا زينا وامت عليها البقية وجملة كانت لم تزل
انتظر بها حتى تضع ما في ليلها فامر رسول الله صلى الله عليه وآله باليهوديين في جملة الفضل
فانزل الله لا اله الا الله والحق بالحق والحق بالحق والعين بالعين والاف بالاف والاد بالاد
والسن بالسن والبرج قصا في قصه به هو كذا فلهذا امر بحكم ما انزل الله فانزلهم على ما في

ولوا هم فاما التوراة ولا تعجل وما ارسل اليهم من رسلهم كلوا من نعمهم ومنعتهم من طاعتهم قالوا انما ارسلنا
 فيها ادب ان يجرؤوا شيئا من ادينا او يغيروا او يبدلوا كما كانوا يفعلون وقالوا انما ارسلناهم ليعلموا
 حتى نفهم التوراة ولا تعجل قل يا ايها الصديق بما فيها من البشارة بالتي صلى الله عليه واله والعلما
 بوجبه ذلك فيها قالوا الذين انبأهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون اباؤهم روي الطبري عن ابي حمزة قال
 لما قال النبي صلى الله عليه واله لمدينة قال عمر لعبد الله بن مسعود ان الله ارسل علي بن ابي طالب
 يعرفونهم كما يعرفون اباؤهم فكيف هذه المعرفة فقال عبد الله بن مسعود اني سمعت النبي صلى الله عليه واله
 واني سمعت عمر بن الخطاب يقول ان الله ارسل علي بن ابي طالب واني سمعت النبي صلى الله عليه واله
 صلى الله عليه واله ما سمعته مني ما نبي فقال له كيف قال عبد الله بن مسعود ما سمعته لاني كنت انا
 اندهو فاما النبي صلى الله عليه واله ما سمعته مني ما نبي فقال له كيف قال عبد الله بن مسعود ما سمعته لاني كنت انا
 للناس فجعلوا في قرايس تدور فهاهنا تحف كثر في الطبري وهو ما في الكتاب من صفات النبي صلى الله عليه واله
 ولا شاة اليه والبشارة به وقالوا الذين انبأهم الرسول النبي صلى الله عليه واله ما سمعته مني ما نبي فقال له
 التوراة ولا تعجل وروي الصافي في الامالي عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه واله ما سمعته مني ما نبي فقال له
 صلى الله عليه واله اني قرأت في التوراة محمد بن عبد الله بن مسعود ما سمعته مني ما نبي فقال له
 ولا عبط ولا تخاف ولا تمنع من الفحش ولا قول الكاذب فيما جاءه الله تعالى به من شيء
 او صلى يا موسى وصيته الشفيق الشفيق يا ابن النبي صلى الله عليه واله من بعدك صاحب الحق الاحمر الطاهر
 فله في كتابه ما يحب على الكتاب كما اراد في كل ما جاءه من المساكين والفقراء فوجرت
 وفي الخصال عن الحسن بن علي بن فضال عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه واله ما سمعته مني ما نبي فقال له
 عن ابي عبد الله ما جاءه من ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه واله ما سمعته مني ما نبي فقال له
 ما حتى نبينا ما استخفنا الا من اللوح الذي كتب الله عز وجل فيه من امرنا ولقد قرأت في التوراة
 حتى شئت فسمي ولقد كنت احب اليك من ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه واله ما سمعته مني ما نبي فقال له
 ولقد قرأت في التوراة ان هذه السائل لا يخرجها عنك وان في الساعة التي ترون عليك فيها هذه السائل
 يكون من رسل الله صلى الله عليه واله ووصيك بن عبد الله بن مسعود ما سمعته مني ما نبي فقال له
 منذ هذا خبرنا عن النبي صلى الله عليه واله ووصيك بن عبد الله بن مسعود ما سمعته مني ما نبي فقال له
 وكانوا من النبي صلى الله عليه واله الذين انبأهم الكتاب انهم يعرفونه كما يعرفون اباؤهم روي الطبري عن ابي حمزة قال

عبروا واخذوا من خواص بطون الموضع للعبور في الاجتياح عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه واله ما سمعته مني ما نبي فقال له
 من اليهود وقالوا انطلقوا بنا الى هذا الكاهن الذي كان في نوحته في وجهه وكان ينادي بقولنا من ربي
 رب العالمين فكيف يكون رسول الله صلى الله عليه واله من نوح جبريل وكونه الانبياء فقال النبي صلى الله عليه واله
 لعبد الله بن مسعود ان التوراة بيني وبينكم وصيت ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه واله ما سمعته مني ما نبي فقال له
 خلقه الله ونعم فيه من ربه فقال النبي صلى الله عليه واله ادم السبع في وقت عصيت ما اصاب ما اعطى
 دم فقال اليهود وما ذلك قال ان لنا ملكا كل يوم يذبح ذنبا لله لا اله الا الله وانما نحن رسل الله
 ونزل ايم رسول الله صلى الله عليه واله الحمد يسكن في القبة وليس يذبح دم فقال النبي صلى الله عليه واله ما سمعته مني ما نبي فقال له
 في التوراة قال هذه واحدة من التوراة التي هي من ربي صلى الله عليه واله ما سمعته مني ما نبي فقال له
 الله عز وجل في كل باربعة الاف كلمة من كتابي النبي صلى الله عليه واله ما سمعته مني ما نبي فقال له
 من ذلك فقالوا ما ذلك قال في كتابي اسمعوا الذين انبأهم ليل من المجدوم وسجدوا حتى
 باركنا اولم حلت على جناح جبريل حتى اتممت في السماء السابعة فاجرت سدة مني من الجنة
 الما حتى تفلت بساق العرش فوجدت من ساق العرش الى انا الله لا اله الا انا السلام المؤمن
 المهيمن العزيز الجبار المتكبر الرزق الرحيم فرائد بقلبي وارادته بعيني هذا اصل من ذلك فقال النبي صلى الله عليه واله
 صدف يا محمد وهو يكون في التوراة قال رسول الله صلى الله عليه واله هذا من اناس قالوا في جبر
 ملك فل النبي صلى الله عليه واله روي في ذلك في الامم روي في السبعة عشر في جبر في النبي صلى الله عليه واله
 عليه واله لقد خطبتنا اصل من ذلك قالوا وما ذلك قال ان الله عز وجل خلقنا في ارضنا التي هي ارضنا
 العرش عليه لعلنا نعرف لينة من ذهب ولينة من فضة حشينا وارضنا التي هي ارضنا التي هي ارضنا
 لا يفسد طرنا جبر ولا مني وذلك قوله تعالى انا اعطينا الكوفة فلو اسدقت يا محمد وهو يكون في التوراة
 هذا خبر في النبي صلى الله عليه واله ما سمعته مني ما نبي فقال له
 اخذ حليلا الى النبي صلى الله عليه واله ان كان ابراهيم عليه السلام حليلا له فاحسبه حليلا قالوا في النبي صلى الله عليه واله
 قال نعم ما في الله محمد وشق ايم من هو المحمود يا محمد وانه حليلا من النبي صلى الله عليه واله ما سمعته مني ما نبي فقال له
 هذا خبر في النبي صلى الله عليه واله ما سمعته مني ما نبي فقال له
 عز وجل عز الشياطين والانس والجن والرباح والاسباب فقال النبي صلى الله عليه واله ما سمعته مني ما نبي فقال له
 الراف وهو خير من ابي عبد الله وهو دابة عز وجل الجنة وجميعها مثل جبر الذي هو جبر

قوله

الحيل في بعضها مثل نيل البقر فوق الحمار وروى البعاج ربه من يافق من كاه من ربه يسافر من
سبعين الف عام من ربه عليه جناحان مكلان بالدر والجوهر والياقوت والزمرد مكنون في
لا اله الا الله وحده لا شريك له محمد رسول الله قال النبي صلى الله عليه وسلم هو كوني في التوراة
وفي الكتاب المقدس من بعد الله عز وجل قال جاء من اليهود الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
يا محمد وسئل عن مسأله اجابهم الى ان قال اخبرني عن السادر عن حسن انبياء مكنون في التوراة
امر الله نبي اسرائيل ان يفتن بني اسرائيل في ما ربه عليه قال النبي صلى الله عليه وسلم فافتنك الله ان
اخبرتك فقل ان اليهودي نعم يا محمد قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم الاول ما في التوراة مكنون
رسول الله وهي العبرانية طاب ثراه رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية تجدونه مكنون في
في التوراة ولا يخبر بشئ من رسول الله صلى الله عليه وسلم في السطر الثاني اسم وصي علي بن ابي طالب
والتالي والربع سبطه الحسن بن علي وفي السطر الخامس اسماء فمسيح في العالمين صلى الله
عليه وآله في التوراة اسم وصية الياو اسم السطير نبوخذ نصر واما قوله عليه السلام في التوراة مكنون
يا محمد وفي الكتاب المقدس من بعد الله عز وجل في حديث النبي صلى الله عليه وسلم في كتابه اهل
واجتماعهم الى ان يسهل خبر سلام وعرفهم على الخلفاء وانكاره عليهم في قوله في كتابه اهل
قال علي بن ابي طالب في حديثه منها الف مسأله في ربع مسائل ثم جاء بها النبي صلى الله عليه وسلم
حتى حصل عليه ثوب كاشين بعد صلواتي الجرح قال السلام عليك يا محمد فقال النبي صلى الله عليه وسلم
من اتبع هذا في رحمة الله وبركاته من اتبع فقال يا عبد الله بن سلام من ربه في سائر
في التوراة واما روى اليهود اليك مع آيات من التوراة فمن سائر ما في التوراة من الحسن ثم ساق
الاسماء واخبرني عن مكنون في الكتاب وفي علي بن ابي طالب في حديثه فقال
يا امير المؤمنين اذا سئلت عن اسباب ان انت لغيره في جاسمك قال علي بن ابي طالب في حديثه
فانك لا تصيد احد اهل البيت فقال اليهودي احب في هذه الايام على ما هو في التوراة
واخذ الله من في التوراة يكون التعريف في علم العصب والرب في السماء ولم يمت الدنيا
وتمت كاحد في سائر ادم ولم يمت في سائر ادم ولم يمت في سائر ادم ولم يمت في سائر ادم
ولم يمت في سائر ادم ولم يمت في سائر ادم ولم يمت في سائر ادم ولم يمت في سائر ادم
فانك لا تصيد احد اهل البيت فقال اليهودي احب في هذه الايام على ما هو في التوراة

على وجه اسم النبي صلى الله عليه وسلم في التوراة وصف حلقه ورجله من الاحكام واحكامه في التوراة
التي كانت متداولة بين اليهود في عصره وقد تمت بناء الدليل التاسع من باب اول في حديثه
من هذا الباب وفيه ما عني كاد في الباب و... في التوراة في حديثه في جميع ما عني
تلك الايات ولا يخبر بخبر اليهود الذي كانوا في عصره من قديمهم في غيبته عن النبي صلى الله عليه وسلم
واختار بالعباد فقد اتفق العلماء المجاهدون في التجويد في الحروف اعادهم واطارهم في ثبات سور
اليهود بكل ما يتيسر لهم واعلمهم على ما سلاطين من العليسيه من كلامهم وقالوا كنت معدته و...
ما عني عليه من العبرانية والسريانية والعربية والعادسية بل من العلماء من فعل ذلك لغة اليهود
خطهم ومرف في تتبع كتبهم واستخرج الشواهد منها في عصره في حديثه في تلك اللغة الا على ما نقله
الدليل التاسع بل قد سلم في تلك اللغة الطويلة جماعة كثيرة من اهل اليهود وعلماء النصارى منهم
كت بعد السلام في اهل مدني السابن فيهم في هذه الايام العالمان الفاضلان الكاملان في
سمعت في التوراة في ذلك كان مشهور بين طائفة اليهود والعلماء الفضلاء في التوراة في حديثه
تفضل الكمال في طائفة كتب الانبياء من قديمهم في عصرهم في التوراة في حديثه في ذلك
في دينهم وفي قوله فيهم فقاموا في كل حربي واصر في التوراة في حديثه في ذلك
الحليل في اهل ابا صاحب محضر التوراة وهو كتاب عديم النظير في باب في نفسه كتب السلف من
وعبرهم ولا ينضمه غيره وليس لتلك السح المذكرة ان عند هؤلاء بل كثير ما تعال السح في بلاد
النصارى واهلكوا في اوقات من اليهود بل في كل احد في حديثه في كتبهم في التوراة في حديثه
من اليهود وجميع طوائف النصارى المتعبدون في غالب احوالهم في التوراة في حديثه في ذلك
ما رآه في بلاد الاقح وغيره في اوقات من جميع ما كان في عصره من ربه في كتابه في حديثه في ذلك
لبي لا يفي بعد استبعادوا في حديثه في سائر القرآن بعد النبي صلى الله عليه وسلم في بلاد
اجتماع جماعة غير متفرقة في الدين لجمعهم في الواضع المشتهر كالحجار ولا خباب ولا قاتل
والجديد وصدورهم في اكثر احوالهم في بلادهم في سائر احوالهم في بلادهم في سائر احوالهم
واعلم الذين في طائفة اليهود في جميع ذلك في كتابهم في التوراة في حديثه في ذلك
فانك لا تصيد احد اهل الكتاب من تلبسوا في الباطل في كل من في التوراة في حديثه في ذلك
فقد حج عنهم معاندين في كل من في احوالهم في بلادهم في سائر احوالهم في بلادهم في سائر احوالهم

في دور
لعمري

في دور

وتنزه الداعي لكل احد اليها وتذلل لسان كيفة الكتاب ووضحة الشئ على الله عليه السلام
وكان دينا هديا وضوء شمس في غالب الوقت تنقضي العادة ان يبلغ جميع ادابه وسنه وولم
ويكون هاتين روافقه وكل ما يتعلق بهما من الوضوح من قبة لا يبلغها غير من المتواترات ومع ذلك
الما وقع فيه الخلاف وفرع عليه حال غيره ١ انفق الامامية على ان حد الجهر طول انضام
الى الذوق وعرض ما دارت عليه الامامية والوسطى انفق العامة على ان حد من
وتدلاذن الى تدلاذن وقال الله تعالى يجب على كل ادب اصحاب انفق الامامية على ان
مع الاذنين لا ظاهرهما ولا باطنهما في صل فقد ابدع وقال الشافعي بسبح مع ظاهرهما وباطنهما
ماء حديد وبه قال ابن عمر وابو ثور وقال لك هاهن الرأس يجب سحرها وسجودها باخذها
ماء حديد وقال احمد هاهن الرأس يجب سحرها على الرواية التي في جبل سيعل الرأس وقال
وعطاء الحسن السجدة والاذن والاصحاب الراي هاهن الرأس سبحان بانه وقال السجدة الحسن
صالح بن يحيى فاعل ما مع الجهر وبمع ما ادبر مع الرأس ٢ انفق الامامية على ان
وجوب غسل ما بين الاذنين والعدا من سبأ وقال الشافعي يجب على الامور والمخزوع ان
يجعل على الامور خاصة ٣ اكثر الامامية على عدم جواز غسل الوجه بيد من ملكه ساوكره
وانفق الجمهور على جوازه ٤ انفق الامامية ووافقه جماعة العامة على ان الرقيق دخلان في
غسل المدين وقال مالك وجماعة من جمهوره انفق الامامية على وجوب الاستبراء للمق
الجهر على عدمه ٥ كثر الامامية والشافعي على احواء اقل ابيد على اسم الميع في مع الرأس قال
لعضهم لو وجب مقدار مثل اصابع والشافعي قول باسراء ثلث شعرات وقال ثلث روبات
وهو احد الرايين واحد وجوز ثلثه ثلث وهي الرواية الشاذة لاحد وجوز ثلثه يبر
فصل في حيف ثلث روبات الرابع قدر الناصية ثلث اصابع الرابع على الجواب
انفق الامامية على انقص الميع بقدر الرأس وجماعة الجمهور والاشعرية مع بعضهم ٦ انفق
الامامية على وجوب الميع على البثرة وجوز احد السجدة والاذن على حابل ٧ انفق الامامية
الا الكتاب على وجوب كون الميع بقية بذرة الوصف وعلان مع من انفق احد من الشافعي
وابو حنيفة مالك واحمد في احد الرايين لا يجوز الميع الا ماء حديد وجوز الحسن وكان في
واحدة رواية الميع بقية الليل ٨ انفق الامامية على عدم جواز غسل الرأس بل السجدة والاشعرية

والشافعي في كل واحد رايان يب انفق الامامية على وجوب مسح الجنب وعدم جوازها
وقال بعض هل الجنب يجب الميع بين الغسل والميع وقال ابو جريز الطبري بالخبرين هما وان كان
الجنب على وجوب الغسل والعن الكثر في كتاب ما كتاب وعلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم
هذه الجوز الاية يدل على الاول والمصنف لا خبر وتواتر القرائين على الثاني والترديد بها
على الثالث اظهر نظرا في طول ايام بقية شرفه حصه واسعاره مرة واحدة لا وضوءه كان يعمل
بمع انما بالو من نصير الكتاب الذي كانا معنيين بحصه وقصد من هو كاهن وصارت دعاء
واظهرها معرفة الاحكام التي اكثرها احتياجا لوصف الذي بلغ الاختلاف فيها ههنا لمقام واعرف
ان هذا يدل على ان ههنا في معرفة ما كانت اقل من معرفة العوام فليقل من احكام ثم انما انما
كانوا يتبعون ما جاء به من الاحكام والسلي لم يطبقوا مع في عدمه ويعرف من صدق من يدين بها
ما كان من حيا يصدر رواية والى الذي بانه في الرواية فيعلم انه ليس هو من يدرك على كاهن من
الشافعي وحلاف الحكمة وهو انفق الجهر والعدا والشعراء يعان عاليا مصطلحات كل طائفة
وتوابعهم ليتروا بها اشعارهم وهو كاهن لم يبر في ههنا في طول ايام محنتهم وقدر نفقهم ونفد
لمعرفة الاحكام الواجبة والسند في المذكرة في كل يوم وليلة جميعهم ومع ذلك بلى بام الغر واللب
اليهم سنة الاعساء الى حفظ القرآن لقراسته ومعرفة احكامه ان هذا السند من الكلام القبيح صدق
من هؤلاء الاعلام ٩ ذهب الامامية فاطمة العاد جواز الميع على الجنب وهو ممنوع كونه
الى جوازه وبينهم في سراطه واحكامه اختلاف كثير بل اكثر الامامية على ان الكعبين هما البانان
في ظهر القدم بين المفضل المشط عند اعصم المفضل بين الساق والقدم ونحوه كاهن الا الشيا
على الغر العثمان الثمان وعين القدم وماله ١٠ انفق الامامية والشافعي واحمد على وجوب
الترتيب وقيل ابو حنيفة واصحابه مالك والمرتبة والاذن والاشعرية وجماعة من التابعين عدم
وجوب هذا وفي سائر احكامهم وسنه ونواضه اختلافات كثيرة من اولها وراجع تذكروا الفقهاء
ذكر ما غنى لا ولي الله ١١ التكفير في الصلوة اجبت الامامية الا النادر منهم على اطلاق الصلوة
به وانفق الجمهور على عدمه وان اختلفوا بين استحبابه مطر او اذا لم يطل الناحية او اذا اعرج في حجب
وهذا في التكفير كانه من كان يفعل في صلوة لكل فراغ من المتواترات بل امره بان لكل
حتى الصبيان والمنافقين والكفار المشاهير جميعا صلوة في غلب الاوقات في المسجد والبيت والمعر

المصنف **ولما خامسا** فبالأجل ما بينه وبين الدواعي التي ذكره لحفظ القرآن وضبط كلماته وحرفي
أن كان الغرض أنه كان ينبغي أن تكون في الحق نسبا وأعدادا دواعي مطوية وغايات راجحة وطرف
وحتى لا يفتقر العبد إلى مقام قريب كعاد ومقدس حضرة ومنه رضاه وإن كان الغرض أنها
كانت موجودة في النفس القوية وكانوا يفتكفون من أفعالهم والذم والهم مع مصبط الوجه ومختلف المكنة
حيثما دار مع عدم مانع لهم من منوع جدا أما إذا كان أهل الحق وطلاب الدين ومفتي سنن
كانوا قليلين عند بعض دماء إلى يوم الدين وأكثر الناس من أفعالهم وخطوات الشياطين
في ذات الدنيا وجمع حطامها ونيل مشوا غافلون عن الله تعالى وعجزه لا هو عابرا بهم في العباد
وعدمهم في الأجل وقد كثرت شكاية كرامة من الإشارة إلى قلته المؤمنين وكثرة الفاسقين في
الآل الذين سواهم على الصالحات وقيل لهم في شكاية كان من القرون الأولى ببقية بنيون
عن العترة في الأرض الأقلية من الجبابرة وقد اتفقت على ذلك علماء أهل البيت من أقوالهم أو أحوالهم
من ديارهم ما فعلوا الأقلية منهم في الأرض أعزف عن قبة بيده فشرعوا به الأقلية منهم في شكاية
الجماعة وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين وقد اتفقت على ذلك علماء أهل البيت من أقوالهم أو أحوالهم
الذين في ذلك من الآيات الكثيرة الطاهرة صفة الكل من سراج منير في شكاية في صفات الناس
في مصر وناما قليل في حان كل شيء ومنه في عصرهم بطرقة طبقات المتابعين فانه يكون
أكثرهم غير خالصين فاعين في القول وتكثر السوء في الانفعال محال ليس لأهل البيت في الدنيا
على بصيرة فانه ومن سلبوا له هيب وأصحت وإنما كان خروج أكثرهم من بيوتهم ووجوههم في أمر الصالحين
لجود الحق ومناجاة رئيس أجمع أو خوف أو طمع أو مثال ذلك والآيات لتلك الأساليب
في القول لا يثبت نوز في الجوارح ولا يجرى بها إلى الطلعات ولا يذوق صاحب جلاله ولا يبرهن
ومضاهيه ولا يظهر فيه جلالته وتوافقه وإنما هو جوارح يدور في الكافة إلى أن تترك السعادة في
وتأخذ شفاعته فيكم فلا يتوقع من تلك الجماعة خصالا غيرهم من الجوارح بل ما هم تحت آيات القاعة بها
يتوقع من أهل الإيمان الصادقين في أفعالهم الذين تشهد أفعالهم بسداد قوتهم من غير النظر بعين
الأنبياء وتروى شرايعهم واقتفاء أفعالهم وينفع أفعالهم وينفع أساليبهم وأعمالهم وكذا فيهم
شعائر الله وسوق الناس إلى ميدان الموحدين وعصاة الخالصين بل لا يجوز حس الظل بهم ولا أخذ
من دم ذلك من أفعالهم مخالف الكتاب بل يظهر من وجوده العباد إلى أحواله بسبب قرب تمامه في

ذكر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله لا يفيد شيئا بعد ما بين حال أكثر من أفعالهم
عن الحق لتراكم الأهوية وينبعق الشهوات وكثرة وجود أساليب السكات الخادرات ومنازعات
وبثا لطيفين وذكارة الحق لحفظ الحق لا نفس وتعوده الناس بل هو كان مع ذلك ليس
لهذا حاربين عشت سلطان الحق لكان ذلك من علم حروف العادات التي يبيعون لها فانه قد
معاير سيد البراءة بعد مثله في عصر من أعمار السلف ولا يكون بعد من حكام من خلفهم
فأعلن الذين يرجعونهم حفظ القرآن وضبط أساليبهم والدينية والشرائع لأجلهم
هم الذين كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وآله المدينة والمدية والدين أسلموا من أهل قبائل بني
البنو ككان من السنن عين الذين استرا بهم ولذا أوردوا عن الأساليب من بعد من قبل
الذين بن حارس في كشف الحق حكمة جامعة من أهل التوابع منهم بعض من عبد بن جهم لم يره ما بعد
والمثل كسلام بعد موت النبي صلى الله عليه وآله من بعض العرب لانه مدينة وهل كان أهل
الطائف وأورد سائر الناس ثم شرح فقال ارتدت بنو نهم والرواب واحتق على مالك بن نويرة
وارتدت ربيعة كلها وكانت تلتد ساكنة ساكنة بالهامة مع مسيلة الكذب وعسكر مع بني النشابة
وفي بني نسيان وامة بكر بن وائل وعسكر مع الحميم لعسكر وزند هل ابن وزند نعت فيس
في كندة وأورد أهل يارب مع الأسود العنسي وأوردت سواعا من علفه في كندة وفي نابع حمير
وكانت سد وخلفان من أهل الضاحية فلما ارتدت وأوردت عامة بني نهم وبنو أيسر من سليم
وعصبة وعصبة وحمير بنو عوف بن أمية القيس في كندة وبنو حارثة وأورد أهل الهامة كلهم من أهل
البحرين وبكر بن وائل وأهل ديارم من عمان والقرين فاسط وكلية في قارهم من قباعة وعامة
بنو حارم من معصدة وأوردت قرارة وأوردت كندة وحمر من وعسرة ورحل وبنو عياض
عبيدة بن خصم ولا فرج بن جابر بن حار من شريف العرب وأورد على رجال من ساجد خالي
فلما ارتدت عامة من بني نسيان من السلام وليس في أنفسهم أن يذوق اليك من أفعالهم ما كانوا في ذوقه إلى
رسول الله صلى الله عليه وآله فان جعلوا لنا جلالا نرجع فلكم من من أفعالهم ما كانوا في ذوقه إلى
على بكر بن نسيان من أفعالهم وفاق من نفع الأفرع وعبيدة طعة بن ساجد وأولها
من أفعالهم حتى يرجع اليك أسامة وحيث فاما الذين قتل في كثير ولا طاعة لنا فقال العرب ثم شرح
كيفته فقال أهل الردة وغلبة السليبي عليهم وفي عند العامة من أفعالهم ما كانوا في ذوقه إلى

اسلام هو كمال الجماعة هو الاقرار بالثبات والعمل بقليل من كبر انفس لقران في بعض الانبياء بل فيهم
 بربخ حنا وعقل بين الماهيم وعاشرا لثبات المعرفة لهم بالقران والجازة ولا علم عندهم بكيفية
 وكما انهم وهكذا حال كل ساكن في البرية والفلوات الخلفين في اكثر اوقافهم باليهام واخترت
 الذين كانوا معه يتولدون معه في الاسفار والغزوات ويثابرون منه في غالب الاوقات انما
 البينات ولهم قدرة واستعداد ومعرفة لضبط احكامهم وشرايعهم وحفظ اديبهم وسننهم وثباتهم
 ومجربانهم في الكتب والافان وخبيا بالانصار في حالهم في النفاق الحقيق والحكمي اي وجوه الاعتقاد في
 والمخالفة في غالب الكمال في البقاء على الصفات الذميمة التي كانوا عليها في الكفر والجاهلية وتقدم
 راحة انفسهم مما يتيسر على الشاق الذي يبتدئ ولا اشتغال غالبا بالصفوف في الاسواق وجمع الخطايا
 وعدم حضور قلبهم عند النبي صلى الله عليه وآله عند اجتماع حشودهم لديه وعدم رعبهم في جمع
 الذين بل كل كثير منهم الى ثلث امور المسلمين او يخرج من اهل بيته واستشهد منهم وجمع منهم من
 الحروب والقتال وعرض انفسهم على الهلاك ولا ينصرون انما كان لقليل من الحب والذات في كانت
 منهم كما في غيرهم وطعنا في الغناء والاداء وعدوا في غزاة بدر العير والقتال مع جمع كثير من
 عليهم ما خبا لمطيف خبر يوقون غير ذنبت ان تكون لهم لقليل من جدارهم كان يلجأ اليها
 اخرجوا الى الجهاد كان مريضا منهم كان هو كانه يوافق الى الموت وهم ينظرون في غزاة سورة لما
 استنفره النبي صلى الله عليه وآله في ذلك الزوم وقد بعث غارهم واستند غيظ عليهم انباء الكفر
 طاعتهم رغبة في العاجل وحرصا على المعيشة واصلا لجمعهم وحرصا في العبد وبعد لساو في
 العزيم ثم خصص بعضهم على استقلال شوخي وتخلت اخرب وقد اخبر بها عن ذلك وهي جملة اخرى
 من صفاتهم الذميمة التي ينبغي ان ينفوا عنها طابع الجاهلية ونفهم عن الرسوم الاحادية بقولهم في
 رتبة يا ايها الذين امنوا ما لكم اذ قيل لكم ينظرون في سبل الله انا قلتم ان الارض ارضيتهم ما خفي
 من الاخرة فامناع الدنيا في الاخرة لقليل ان تعرفوا بعدكم عدبا في اخرب من حرج استخرج
 فاطما تنكشف من ضعف بياهم وفضل ما يقضيه من حرج في الجحاح الى ما رجع حسانا حالهم في
 وشارحا ايضا الى ضعف بياهم وسوق ما هم يقولون فان مات او قتل انفسهم على عقدكم في ليلنا في
 سكارا لانهم انقلبتهم على عقابهم في اية خلق عوت او قتل في انقاد جاز اخرب رايهم
 ينظرون اليك نذر عجزهم كالدنيا عليهم من الموت فاذ ذهب خوف سلفكم من الاستعداد شي خذ خبر

بغية

اولئك لم يوقنوا ما حط الله على قلوبهم وما كانوا يدركون فاجازوا وهو العصفاء اليه ونزلنا
 ولا عمل بعد المعرفة اعلم واستوفى من القلوب مع النبي صلى الله عليه وآله في الدلالة في سورة واذ قد موافق
 نيل منصف ساعة فكيف يكون حاله وانه ادر احم من ذلك وهو حقد في الجاهلية الذين من
 لم يقولوا ما لا يفعلون كبر مقتا عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون سماهم الله من بين ما قرأهم
 وان لم يصدقوا ولم يقولوا ما وعدوا ولم يقولوا ما امروا به كما ونفس القوم وتقدم في قوله تعالى الذين
 فاروا على قرائة امير المؤمنين عليه السلام وهو من الكشاد بينهم وكانوا شيعا في داره واثبات
 دينهم وتقدم خرج عن انفسهم من الخوف وهو من الكشاد بينهم وهو من خشت الروايات اثبات
 وعلمهم وشفاهم عن تقديم الصادقة بنت علي عند المناجاة مع نبيه صلى الله عليه وآله في اية اخرى
 وهو سادسهم وقلد معرفتهم وجملة لهم بغير حجة الرسول صلى الله عليه وآله وبلغ من معرفتهم في حق
 في العقول في آيات سورة الحجرات وقال تعالى ان شئوا يسئلوا خبركم انكم لا يكونون امنا كما ينبغي ان
 واضحه على عدم انصافهم بايقين ما بين وبين واجل من مع المعرفة تقرب بعد شاهد على ذلك
 نصيرهم في الدين وتوجيههم على سبل السبل صورا من كانهم كثير من الوفيات من العبد والحرية و
 المناصرة باللقاب ومودة الكفار وحب الجاهلة اليهم وخيانة امانات الله ورسوله واثباتهم
 ذلك ما يتيسر من غير ما يبين صاحبة منهم الارادة في ذلك واستفاق من حرجهم حكا
 العقبة وهم اربعة عشر وثمانون عشرين اتفاق كلمة الا في نفسيهم وهم عددا الذين هم من حرجهم
 لعامة وعلماهم اعتمادهم وانكاههم وهم عند الله خصيص وحملة الدين وحاسوا لكتاب من حرجا
 شريعة حاتم النبيين وخرق في عاهد على ما عرف حقيقة عانته ونهاهم على ما كانوا عليه في
 بية سيد الذين حبرهم الله تعالى في قوله ومن كل كلمة خبيثة كخوة خبيثة خنت حرجهم في
 ما خافوا في روفه في انهم الى الذين بدلوا عهد الله كعروا حلو فوهم في حور وشفاعة في
 ملعونة في قربان الذين قد فو ما برة لقيضه من مؤمنين وعائشة وهم محبات اليك الذين
 مات في قتلهم وغير حرجهم اثبات كثيرة واذين وسعهم رسول الله صلى الله عليه وآله ما خفا
 والعلاقة والدمج بينه فاحذر عليهم ما نزل في قوله تعالى لا تجعلوا دعاء رسوب بكم كدعائهم
 بعضا كانت تقول يا رسول الله فقال ما نزلت منهم كاذب ولا في اهلك ولا في نسلك من منهم
 المتخلص من خير اسامة واللغات في بعض الله تعالى في قوله تعالى لا تجعلوا دعاء رسوب بكم كدعائهم

قوله

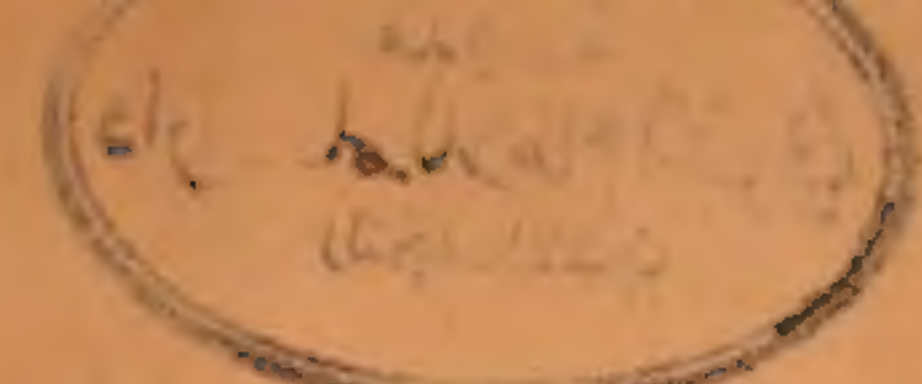
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما استندوا بالأمم ونقصوا بالجلالة واستغفروا من صاحبها و
الساحل اليميم في الأحكام والدراري وكان بعضهم لبعض طعنا ومثلا بالمواعاة بزعيم رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم كانوا في غالب المسائل عاجزين محيرين متسكين بالآخرة بحجة سيد الوصيين كانوا
كانوا في عهد وجوه شريفة وشيوخ أو غير معينين المعرفة ما جاء به خاتم النبيين ثم واقع لهم بعد
من العصبية والكفر وضرب بعضهم بعضا وشهادة بعضهم على فقراء وكفرة و منافقوا والمغالاة في
كل ما عدا أهل بيت النبوة والأفعال في الدنيا والآخرة كان مدارها على ما كان في عهد نبيهم
هو من آثار الصفات الزائدة بله والملكات الزائدة التي كانت كانت فيهم لم يكن لهم آثارها في حقهم
حقا أو طعنا كانوا يعارضون معتدرا بقدر ما يحفظ به حقهم وقد خفف عنهم مع ذلك ما كان في
وحفظ الدين ونفي الأحكام وحل أسئلة يحتاج إلى استدلالها من الصالحين لم يبق فيهم ثمرة
انقضى تلك الجماعة في حفظ القرآن وضبطه وحل أسئلة الكتاب الذين عبقوا بالكتابة والوجع وعبروا
ذكرنا حال الكتاب الذي لم يبق فيه شيء من بطلان استبعاد وقوع التقليد منهم في حفظ القرآن كقوله
في حفظ جمل الأحكام وعلا حواجز حسن العمل في هذا المقام على جمع القرآن وحفظه لم يكن وجبا
عينا على كل واحد منهم ولم يكن كل واحد منهم مكلفا إلا بحفظ ما وحده الله في الصلوة من الغائيات
أو أية من غيرها كما عند العامة وقد بلغ الاحتلال في هذه السورة أيتها بعد البعض السمل بها والكار
بعض حرماتها جماعة فرائدها وكلية كقوله عز وجل غير الضالين وحرفا في مواضع وأعمالها في غير
منها للسبب مع طول سماعهم قراءة النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الصلوة وبطلان تعدد القرات كما
نقد مع اعتقاد ما تعين به فكيف يستخرج العاقل احتمال إسلامهم إلى حفظ غير هذا ولا زاد معرفته
حاشا لكل واحد من العرب منهم فعليه بما صنفه الأصحاب في الإمامة وفيما ذكرناه من المدة الأولى
والدليل الثاني والعاشرة كهيئة كاهل الدين **فصل في** الأعضاء في كلام شافع الوافيه وصا
الأشياء **قوله** الأول ولا بد من الأدلة والخفي مثل وهو مراد انشاء الحج في الصلاة أنه
لم يكن في القول لا قليل منهم بل على أخذ السائق كما لم يكن فيهم معرفة لأكثر الأحكام وثباتها في
تفصيل الآيات عز وجل لم تكن مخفية في خطأ زمان قولهم كيشهد بيقين الحاضر بل كيف كعبهم
وبناهم ومخفي وأخفائه من أفعالهم من الجاهلين أو العدم وجوب التسليم والاعتقاد أو الحسد وغيره
ماتقده في المدة والدليل الثاني والثالثان مقتضى الأخبار المستفيضة أن الثقل الذي كان يقين

نحو

انما كان عند الحاجة انما عرفوا حالها به بغير واسطة وتوحيات واما ما كان ياتي به من باب كماله كمال
طلب حقيقة ينادون عليه فاذا حمل على هؤلاء الذين يلبسوا بغير العبد وظاهر قوله تعالى انزلت
العالمين نزله الروح الاميس ومقتضى كنهه ان القرآن من مظهر ما كان يوحى اليه من غير
واسطة مؤثرة فالذي لم يزل ينادي بما ادعاه **قوله** فليكن خطيب مصفحة ان كان معلقا في ميدان ان السا
وعا الكا وفات الى صبط ما بين اليه هو ويزيد لم الذين ينادي به الملاحى اعنتهم الى صبط
ما يقربهم الى الهدى ويزيدهم عن الدنيا والآخرة في انوار السلوب والمنطق والنعوا
وابياهم والمفحكة وفان اهل الدنيا اصحاب ما دون عديم ما ليس خد اسرارهم القبيح وعلمهم
مدونة مصقوكات حاتم النبيين صلى الله عليه وآله وسلم وحطه في الأقدار اجاعات ولا يام اليه يناد
الناس فيها بالاجتماع في الصلوة في طول تلك المدة غير مصقوة لا تلبس جميع ما يلبس الناس من باعاريها
اندر القاهها الهم وما وابت حداد كره حقه انه كان يجمع خطبه وموعظه وكذا في كل شيء من كمال
عز وجل في جميعها وثابت ان الشاعر انما يلقى كلاما خرج الفاظا ويذكرها ما اراد ما استحسنه من المعاني
السا طلة والحقة ولا يراحم الناس في دنياهم ولا يجبل بينهم وبين من هو خير من لا ينفعهم مما لم يكن يادهم
مخوف لم يوقيد هو اهل الجاهل في عادتهم ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يلبس الا في عهدهم على
المكان والعبادة والحق الذي هو انفس الله عند الله وكما يتم الاقتل الاحترار في
العبادات والعباد الاقربين وقريب الاقربين والتفاق ما جيع واقامة ما لا يعاينون كمال ذلك مع
رسوخ الايمان الصادقة في القلب يورث من الاحقاد والبغضاء ما لا يورثه غيره والذين في آخرهم محزون
عنهم تركوا في الصلوة عليه وقبل ان ينفق ما نذر وصيته وخرع عب وجاز به ما يمت
حقوق احسانه ونصير شانه والنصيب منة العزيزين عليه الذين يرونهم استقام ما وصل اليه
بل يشعروا بذلك حتى هتكل احمر منة واحرقوا بستانه ونقصوا ان يروا من محمد صلى الله عليه وآله وسلم
عندهم اذن جميع طبقات الامم من الملوك والوزراء والعلماء والشعراء والمشايع الكبار وامثالهم
الذين يوجب الناس اوكادهم بعدد وان لم يكن لهم يد وصيغة عندهم يكادهم بعدد من غيرهم فيكون
استغفر في نعمهم واحسانهم وهذا كيف يتوقع منهم الاهتمام بترويح افادهم وجمع آيات قرآنية
كان لهم لهم في الدين فاصالحهم تشهد بفقده وان كان محبة او عصبية لشخصه من غير ان يلاحظ في غير المقام
قوله وهناك امم الناس بطلان الخ فم هو امير المؤمنين عليه السلام ومعه المحققون وقريب منهم

فأوجه الاستنباط بعد ان صاروا بانفسهم سبيل الفقه وقد فقهوا انفسهم ما هو اعظم مما سقط من القرآن
فائدة وهو حضور العمل النور العالين المستور عليهم صلوات الله في الاعمال والبيوت مع انما يتصل
باق عند عليته ومعه كوقع لهذا الكلام وغيره مما اوضحنا فساد به بالتمام والحاصل ان هذا الذي
ينفع العامة الذين احسنوا الفقه بالسلف ما يتوعد الله جميعهم بل فيقومون في هذا وهم لما عندنا
يظهر من فضائلهم والله العالم ثم انه دعا بوجده في بعض كلمات التمسك بالخير والصلوة والعبادة
وبعد ان تأمل فيما فعلناه في المقدمتين الاولتين وفي خلال الادلة على الحشا يظهر انه لا اصل لها
اصلا مضافا الى عدم حجية الاول وعدم ثبوتها لثبوتها كونه الموجه تمام ما اترك على الشيء
صلوات الله عليه الى اعجازا ومع التسليم في الجواب الى اعراض عنها بالادلة السابقة **والختم الكتاب**
بذلك كلام الشيخ الاجل بعد عبد الله في الاشهر في باب تاليف القرآن عشرنا عليه هذه الايام فان
فيه بعض لغوات لم توجد في نسخة مما ذكرناه سابقا في المجلد التاسع عشر من الحاشية التي استظهر في
خارج انه يعني كتاب التاليف والشيخ الذي له في باب بعد باب تعريف الايات الذي الحشا اخبار
بما يناسب من التور **باب** تاليف القرآن والله على غير ما اترك الله عز وجل في ذلك لا عليه
باب التاليف والشيخ من الاية في عدة النساء في التور في عنها في حقا وقد ذكرنا ذلك في باب التاليف
والشيخ واجتنبنا الى اعادة ذكره في هذا الباب لئلا يتبدل على ان التاليف على خلاف ما اترك الله عز وجل
ومن لان العدة في الجاهلية كانت سنة فانزل الله في ذلك قرآنا في العلة التي ذكرناها في باب
التاليف والشيخ واقولهم عليها ثم نسخ ذلك فانزل آية اربعة اشهر وعشرا والامان جميعا في سورة
البقرة وفي التاليف الذي في ابدى الناس فيما يقرئ في سورة الناحية وهي الآية التي ذكرها الله عز وجل
والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا يتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا ثم بعد هذا في سورة
ابيات تحية الآية المنسوخة قوله والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا وصية لا في اجماع مناعا الى
الحل غير اخرج فعلنا ان هذا التاليف خلاف ما اترك الله عز وجل في انما كان يجب ان لا يترك في القرآن
او الآية المنسوخة التي ذكر فيها ان العدة مناعا الى الحل غير اخرج ثم يقر بعد هذه الآية الناحية
ذكر فيها انه قد جعل العدة اربعة اشهر وعشرا فقد ما يكون في التاليف لنا في المنسوخ **ومثله**
في سورة الممتحنة الآية التي انزلها الله في سورة الحديد وكان بين نسخ سورة الحديد ثلاث سنين
وذلك ان الحديد كانت في سنة ست من الهجرة ونسخ مكة في سنة ثمان من الهجرة فالذي في سنة

بعد



قد جعل في آخر السورة والذين نزلت في سنة ثمان في ذلك السورة في ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وآله
في سورة الحديد شرط لقرئ في العمل الذي وقع بينه وبينهم ان يرد عليهم كل رجاء من الرجال على
ان يكون الاسلام ظاهر امكة لا يوارى احد من المسلمين ولا يقع في النساء شرط وكان رسول الله
عليه السلام على هذا يرد عليهم كل رجاء من الرجال في ان جاءه رجل ياتي ابا بصير فبعت وقرئ عليه
رسول الله صلى الله عليه وآله وكتب اليه ليشل به با رجاء ان يرد اليهم ابا بصير فقال له رسول الله
صلى الله عليه وآله ارجع الى القرية فقال يا رسول الله نزل في التورين يعصى وبعده في وقد امت
بالله وقت رسول الله فقال يا ابا بصير انا قد شرطنا لهم شرطا ونحن وافون لهم بشرطهم والله سيجعل
مخرجهم فخرجهم الى الرجلين فخرج معهما فلما بلغوا اذ الحليفة اخرج ابا بصير جريا كان معه فيه كبريت
فقال لهما ادونا فاصبرا هذا الطعام فاستغفالا ما لي دعوتنا في الطعام كما لا حبس كما في الدنيا وكل
ومع احد هما سيف قد علقه في الجدار فقال له ابا بصير اصار وبيعت هذا في الغم قالوا ولينفخ
اليه فامته السيف فلما فعل به فضله وفر الاخر ورجع الى المدينة فدخل الى رسول الله صلى الله عليه وآله
عليه السلام فقال يا محمد ان صاحبكم قتل صاحبنا وما كنت ان اقلت من الانبياء بليل فوالله ابا بصير
واحد من رسل الله فقال رسول الله صلى الله عليه وآله يا ابا بصير اخرج من المدينة فان قريشا تنسب
الى فخرج الى الساحل فجمع جمعا من الاحراب فكان يقطع على غير قرش ويقبل من قدر عليه حتى اجتمع
اليه سبعون رجلا وكتب قريشا الى رسول الله صلى الله عليه وآله ورسالوه ان ياذنوا لابي بصير ليحياه
في الدخول الى المدينة وقد حلوه من ذلك فوافاه الكتاب وابلصير قد مرض وهو في اخر وقت من
وقته هناك ودخل اصحابه المدينة وكانت هذه سبيل خيابة وكانت امرة بن لها كلمة بنت عتبة
بكرة وهي بنت عتبة بن ابي لهب فكانت ابا لها وكان اخوها كافرين اهلها بعد بها وياقوتها
بالرجوع عن الاسلام فمروا الى المدينة وحملوا رجل الى المدينة حتى واثق بها المدينة فدخل على
امرئ من ربيعة النبي صلى الله عليه وآله فقال يا ام سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وآله قد شرط
لقرش ان يرد اليهم الرجال ولا يشرط لهم في النساء شيئا والنساء الى ضعف وان رد رسول الله
صلى الله عليه وآله اليهم فتشروا وعذبوا في نفسهم فاسأله رسول الله صلى الله عليه وآله ان يرد
اليهم فدخل رسول الله صلى الله عليه وآله اليهم فدخل اليهم ام سلمة وهي عندها فاجرت ام سلمة خبرها قالت يا
رسول الله هذه كلمة بنت عتبة وقد فرت بيديها فاجبها رسول الله صلى الله عليه وآله اليه وقرئ عليه

وعدة

آمناء

يا ايها الذين اذاجانكم المؤمنات مما حراما فتحيهن الى قوله وانفقوا منكم في الله انتم مني فتعلم الله
في هذا النساء لا يرون الى الكفار واذا انفقوا منكم في الله انتم مني فتعلم الله
هو ما حملها على الحق بالمسلمين بعض الرافضيين الكافر وجبا الاحد من المسلمين وانما حملها على ذلك
الاسلام فاذا حلفت وعرف ذلك منها المردة الى الكفار ولا تحمل الكافر وليس للمؤمن ان يتزوجها
ولا تحمل الرخصة بره على زوجها الكافر صداها فاذا اذاع عليه صداها حلفت له وحملها من كتمانها وهو
حمل وعرفواهم ما انفقوا يعني اتوا الكفار ما انفقوا عليهم ثم قال لا جناح عليكم ان تنكحن من اذن
انتم منهن او منهن ولا تمسكوا بهن الكوافر ثم قال واسئلي ما انفقتم على نساءكم اللاتي طلقن بالکفا
الكافرون هذه هي النكحة في هذه السورة فقلت هذه الآية في هذا المعنى في سنة ثمان مائة وخمسة
برو على المؤمن الذي لا يزوجها الكفار
فقال اللهم اخف العيني والاعيان على قريتي حتى يفتتوا في دارها وكان عيال خاطب عتبة فبلغ قريشا ذلك
فخافوا فاستبدوا فقالوا لعلنا نخطب الكنية الى لعلنا نخطب محمد فان اردنا فخذوا فكتب خالها اليهم ان
رسول الله صلى الله عليه وآله يريدكم وفع الكتاب في امرته فوضعت في قريش فاقول لوجي على رسول
الله صلى الله عليه وآله واعلم ذلك فبعث رسول الله امير المؤمنين صلوات الله عليهم اجمعين والذين هم العوا
فلحقها بعدا فلما جئها معها شيئا فقال الذين هم ما جئها معها شيئا فقال امير المؤمنين عليه السلام ما كنتم
رسول الله صلى الله عليه وآله ولا كنتم جئتم رسول الله صلى الله عليه وآله لئلا تظن الكتاب فذه الى رسول
الله صلى الله عليه وآله فقال يا رسول الله والله ما غيبت ولا بدلت ولا فاضت لكن جئنا الى رسول الله
ان ادري قريشا الجسوس معاشر عيال ويزعمونهم وخاطب رجل من حرم وهو حليف لاسد بن عبد العزى فقال
عن الخطاب فقال يا رسول الله انما ربه يغرب عنقه فقال رسول الله صلى الله عليه وآله اسكت فارتل
الله عز وجل يا ايها الذين امنوا لا تتخذوا عدوك وعدوكم اولياء تلحقون بهم بالمودة الى قوله والله
عفو رحيم ثم اطلق لهم فقال لا يسهكم الله من الذين لم يقاتلوك في الدين لم يخرجواكم من دياركم الى قوله
ويزعمونهم فاولئك هم الظالمون والى هذا المكان من هذه السورة فقلت في سنة ثمان مائة وخمسة
دليل على ان التاليف ليس على ما اترل الله **ومثله** في سورة النساء في قوله جل وعز وان خفتم من اهل
فواحدة ولي هذا من الكلام الذي قبله في سنة ثمان مائة وخمسة وانما كانت العرب اذا ربيت تسمية ان يتزوجوا بها

نفسا لهم

فجر منها على انفسهم لترتيبهم لها فالو رسول الله صلى الله عليه وآله في ذلك بعد الهجرة فانزل الله عليه
هذه السورة ويستحق في النساء قال الله بفتكم فيهن وابتلى عليكم في الكتاب في ينال النساء اللاتي
لا توفين ما كنتم لهن ويزعمون ان تنكحن من اذنكم منهن والمنصفين من الذين فانكح ما طاب لكم من النساء
منهن وثلاث وربع هذه الآية هي مع تلك التي في اول السورة فغلطوا في التاليف فاحرروها وجعلوها
في غير موضعها **ومثله** في سورة العنكبوت في قوله جل وعز وابتلى عليكم في ذلك الله وانفقوا لكم
خير لكم ان كنتم تعلمون انما تعبوا من مرضي الله او فادوا فخلقوا افكارا الذين تعبوا من مرضي الله
لا يملكون لكم رفاة فيقرب الله الرزق واعبدوا واشكروا والى المبدء ترجعون فاما التاليف الذي في
بعد هذا وان يكذبوا فقد كذبتم من قبلكم وما على الرسول الا البلاغ المبين او لم يرد كيف بيده الله
ثم يعبدون ان ذلك على الله يسير قل سيرة في الارض انظر واكيف بقا الخلق ثم الله ينشئ النساء كما يشاء
ان الله على كل شيء قدير بعد من يشاء ومن يشاء واليه تقرر ان الله عز وجل في الارض ولا في
السماء والكم مرون الله عز وجل ولا نصير الى قوله جل وعز اولئك لهم عذاب اليم فاكار جوارحت
الا ان قالوا اقلوه او حرقوه فانجيه الله من النار ان في ذلك لآيات لقوم يوقنون هذه الآية مع
فصل ابراهيم متصلة بها فاذلخت وهذا دليل على ان التاليف على ما اترل الله عز وجل في كل وقت غير
للامور التي كانت تحدث في ذلك الله فيها القرآن وقد قد مولوا حروا فقلنا معرفتهم بالتاليف وقلة
علمهم بالنسبة الى ما اترل الله وانما الحق باراهم وبعثا كسب الحرف والاية في غير موضعها الذي
قلنا معرفتنا لآخذ من معناه الذي اترل فيه ومن اهل الدار نزل عليهم لما اختلف لتاليف
لوقفت الناس على عاتق ما احتاجوا اليه من النسخ والمحاكاة المشابهة والعام والخامس **ومثله**
في سورة النساء في قصة صاحب رسول الله صلى الله عليه وآله في يوم احد حيث مرهم الله عز وجل
بعدها اصالحهم من الحرب والقتل والجراح ان يطلبوا قريشا ولا تقوا في ابتغاء العقران تكونوا بالي
فالهم باليون كما قالون ويزعمون من الله ما لا يرجون فلما امرهم الله بطلب قريش قالوا كيف نطلب
هذه الحال من الجراح والالام الشديد فانزل الله هذه الآية ولا تقوا الا الله وفي سورة آل عمران
تمام هذه الآية عند قوله ان يسبكم فخذ من القوم فرح مثله وتلك الايام نذروها بين الناس
وليعلم الله الذين امنوا وتجد منكم شهداء والله لا يحب الظالمين الاية الى اخرها ولا تياتي مصلحتا
في معنى واحد ونزلت على رسول الله صلى الله عليه وآله متصلة ببعضها بعضا فكتب بعضها في سورة النساء

غير

ونصفها في سورة الاحزاب وقد جعل جماعة من العلماء عن الامامة عليهم السلام ان احوال ما في القرآن
بعضها في النسخ وهو من جهة الحكم او الحجة بالخاص وهو من جهة ما في الحجة بالاول والاية ونحوها
ولم يفرق الى ما في النسخ الكلام وانجته وما صدره ومورده ففضلوا وفضلوا عن سوء التفسير ما
من القرآن اشياء ليعلن ان من يعلمها الربك بالقرآن علما من العمل النسخ والنسخ والخاص العام
والمدني والحكم والمناجاة واسباب التبريد للمهم من القرآن والفاظه المتوافقة في المعاني وما فيه من الفقه
والاعتقاد منه والناحية والعمق والجواب والسبب والقطع والوصل والاتفاق والستة من الحجاز
في قبل ما بعد والفصل الذي هلك فيه المحدثين والوصل من اللفاظ والمجمل من قبل ما قبل ما بعد من
منه وقد فرنا في كتابنا هذا بعض ذلك وان افاضت على غيره **من القليل** ايضا ما في بعض القرآن
على خلاف ما انزل الله تبارك وتعالى في سورة الاحزاب قوله تعالى يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا
وبشارا ونذيرا الى اقوام وتوكل على الله وكفى بالله وكيلا وهذه الاية نزلت بمكة وقيل هذه الاية ما
نزلت بالمدينة وهو قول اخر وجعل في سورة الاحزاب يا ايها الذين امنوا اذكروا نعم الله عليكم ان جاءكم
جنود فانسلنا عليهم رجما وجنود المرتزقة كان الله بما تعملون بصيرا الى قوله وما ارى المؤمنين
الاحزاب الا وهم لا يهتدون ما وعدنا الله ورسوله وما زادهم الا ايمانا وتسليما من المؤمنين رجال صدقوا ما
عاهدوا الله عليه في هذه الاية وهذه القصة وقعت الحجة على المؤمنين والمنافقين فاما المؤمنون فما
مدحهم الله به في قوله من جعل ما زادهم ما كانوا فيه من الشدة الا ايمانا وتسليما من المؤمنين واما المنافقون
فانقض الله من خبرهم وحكم عن بعضهم قوله تعالى فاعلم الله العاقبة من الذين كانوا يقرعون وكان ذلك على الله يسيرا
وقد اجتمع ان اول سورة نزلت من القرآن اقرب اسم ربك وليس يقرعون فيها القوام بالصحف الا قريبا
من اخر ما فيه من القرآن سورة البقرة وقد كتبوها في اول الصحف وروي بعض العلماء ان لما طفر من
الاحزاب ما فيه من القرآن سورة البقرة وقد كتبوها في اول الصحف وروي بعض العلماء ان لما طفر من
عبدود والحق في كل خير تبارك سوك شديدا الله عليه السلام انتم من هذه الاية فاعلم الله
المعوقين منكم والقائلين لا يخرجهم هل بنا الاية انتم النسخ كانت سقيمة وقد ذكر في ابراهيم وغيره
الاختلاف في التاليف واهل كثيرة تقدم بعضها متفرقا **وقد** حان لنا ان نعطف عن القلم الى حمد من علم
الانسان ما لم يعلم وادع في سراير قلوبهم بدائع الحكم واجري على السافه طريف الكلام ونوسل الصلوة
على النبي الاكرم والقاه الخاتم البعث على طريف الامم وعلى الله ما لا يدرك النعم ومصابيح الظلم
واسرار الجود لادم وقد فرغ من تنسيق هذه الاوراق وجاء الانقاع بها في يوم يكشف عن ساق

من جوده
قال رجل من المتأخرين من تشر
لبعض اخوانه ان قرشا لا يريدون
الا محروا فمهلوا ما تحده فندفعه
في ايديهم ونسحق
بالقسط

عن ساق العبد المذنب المستعير المنسحب حسين بن محمد في التوسعة الطرية ومشتد وكذا امير المؤمنين
عليه السلام لليلتين ان يقسمان شهر جمادى الاخرى من سنة اثنين
ونعدين بعد الالف والمائتين من الهجرة النبوية على صاحبها
الاف سلام ونعيم **واما** استنسخ هذا النسخة القيمة
فبذل احضر الكتاب واطل الطلاب حاجي دالها
ابن المرحوم العتيق حاجي ميرزا محمد تاج

انجده عياض الخلا في ايام البغية من جليل من سنة
ثلث وعشرين بعد الالف والمائتين
من الهجرة النبوية والحمد لله رب
العالمين
ليج الخطه العتيق وهو
كانت من غير التبر

